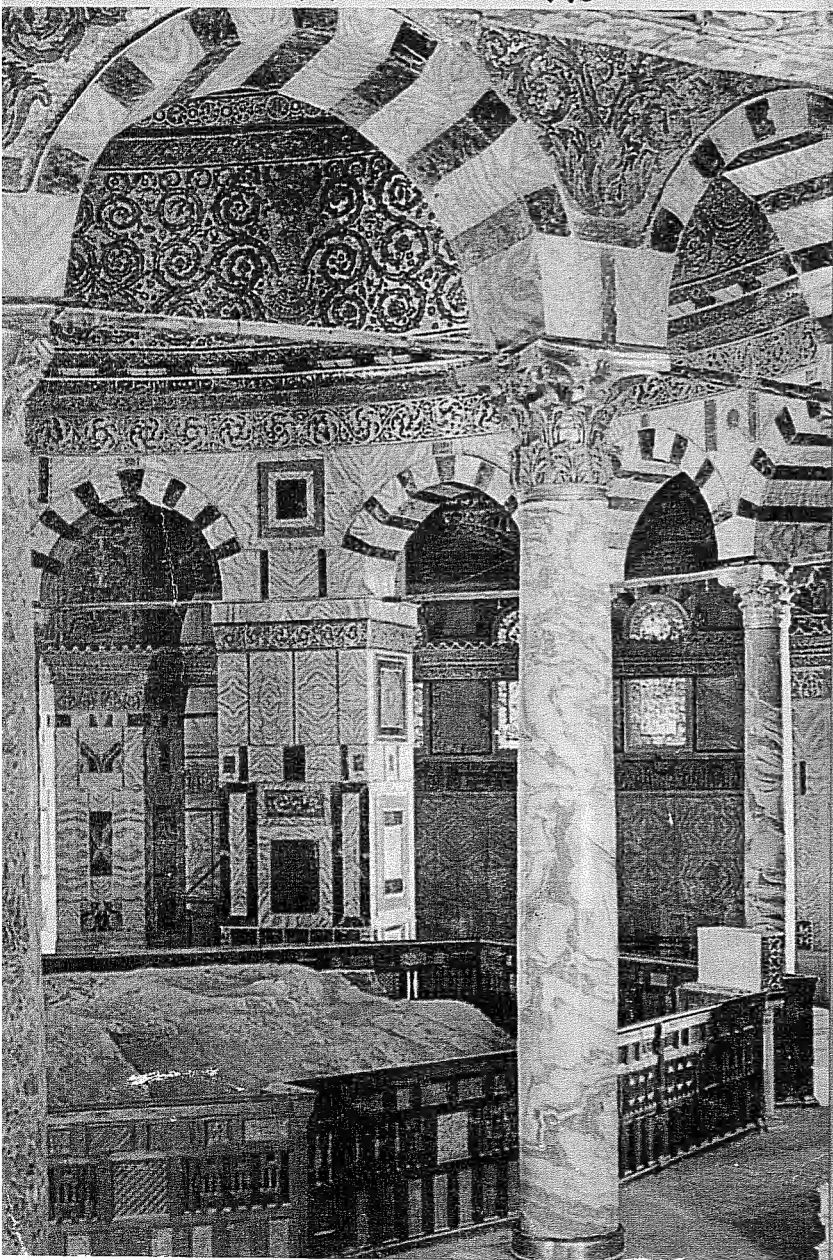


الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

السنة السادسة - العدد ٦٧ - رجب ١٣٩٠ هـ - ١ سبتمبر (أيلول) ١٩٧٠ م



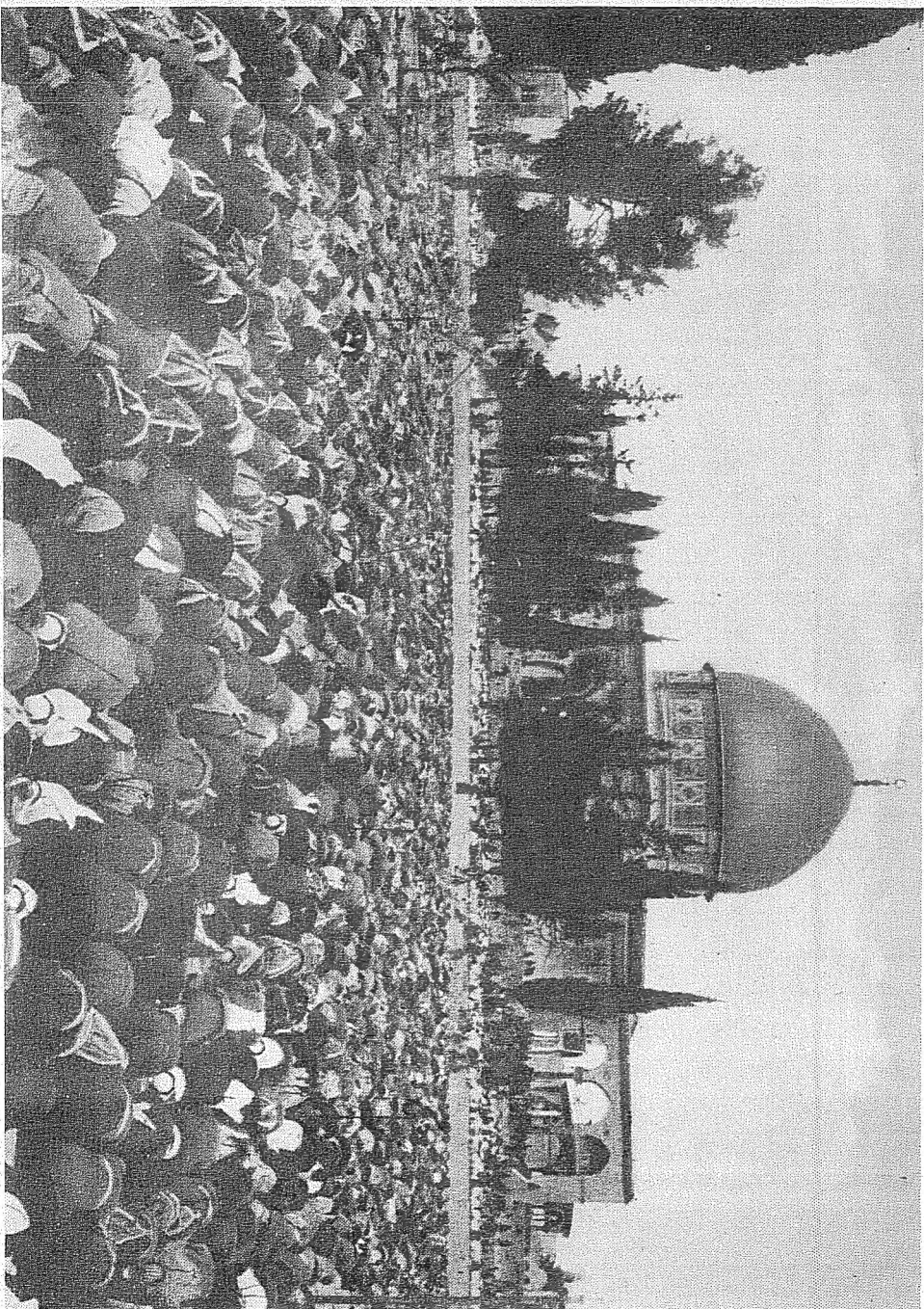
عدد خاص

ومعه ملحق

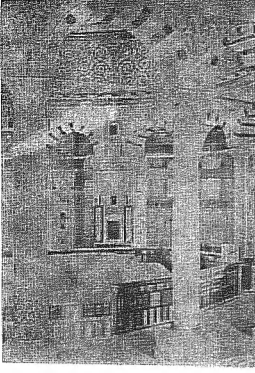
شدية

فصة

نزو فلسطين



القدس - صلاة الجمعة في الحرم الشريف



الصخرة المشرفة من الداخل يحيط
بها سور خشبي دقيق الصنع ويظهر
في الصورة منظر فريد لحانب من
المسجد غاية في الروعة والاتقان ،
يتجلى فيه الفن العربي بعقوده
الجميلة وزخارفه الدقيقة .

التمن

فلسا ٥٠	الكويت
ريال ١	السعودية
فلسا ٧٥	العراق
فلسا ٥٠	الأردن
قروش ١٠	ليبيا
مليسا ١٢٥	تونس
دينار وربع	الجزائر
درهم وربع	المغرب
روبية ١	الخليج العربي
فلسا ٧٥	اليمن وعدن
قرشا ٥٠	لبنان وسوريا
مليسا ٤٠	مصر والسودان

الاشتراك السنوي للهيئات فقط

في الكويت ١ دينار
في الخارج ٢ ديناران
(او ما يعادلها بالاسترليني)
أما الافراد فيشتركون راسا
مع متعهد التوزيع كل في قطره

عنوان المراسلات

مدير ادارة الدعوة والارشاد
وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
ص. ب ١٣ هاتف ٢٢٠٨٨ - كويت

الوعي الاسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P.O.B 13

السنة السادسة

العدد السابع والستون

رجب ١٢٩٠ هـ

١ سبتمبر (أيلول) ١٩٧٠ م

تصدرها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

بالكويت في غرة كل شهر عربي

هدفها : المزيد من الوعي ، وايقاظ
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية
والسياسية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حديث الشهر

ضيف السماء

اليه ملك مقرب ولا نبي مرسل مع استراحة قصيرة في المسجد الأقصى بيت المقدس ، واستفرقت لحظات اتسعت عمقا لما لم تتسع له الأيام والشهور ، وقصرت أفقيا فلم تتجاوز بحساب الفلك لحظات بين العشاء الآخرة وبين الفجر .. قالت أم هانئ بنت أبي طالب : ان رسول الله نام عندي تلك الليلة وفي بيتي ، فصلى العشاء الآخرة ، ثم نام ونمنا ، فلما كان قبيل الفجر أهبنا رسول الله ، فلما صلى الصبح وصلينا معه قال : يا أم هانئ لقد صليت معكم العشاء الآخرة ، كما رأييت بهذا الوادي ، ثم جئت بيت المقدس ، فصليت فيه ، ثم صليت الغداة معكم الآن كما ترين .

وتخليدا لهذه الرحلة وتمجيذا لها سميت باسمها سورة في الكتاب الوحيد المقطوع بصدقه ، المرتل آناء الليل وأطراف النهار ، وفاتحة سورة الاسراء هذه تدل دلالة صريحة لا

نعيش مع هذا الحديث لحظات نفنمها من دنيانا لنقضيتها في عالم النور . عالم المأ الأعلى . بعيدا عن جو الحياة الصاخب ، وأديم الأرض المخضب بالدماء ... لحظات نقضيتها في طريق مائوسة بحملة الوحي الالهي الذين وصلوا الأرض بالسماء ، وارتفعوا بالبشرية من حيوانيتها الضالة المسعورة الى انسانياتها الخيرة الرفيعة .

نعيش في هذا الحديث مع ضيف السماء .. صاحب الرحلة الأولى والأخيرة من نوعها في تاريخ الوجود كله من أزلته الى أبده .. مع ((محمد)) وحسبه من الألقاب والنعوت وشارات الكمال والجلال أنه رسول الله صلوات الله وسلامه عليه .

وهذه الرحلة القدسية بدأت بالاسراء من المسجد الحرام بمكة ، وانتهت بالعروج الى مستوى لم يصل

تحتل الجدل والتأويل على تحققها في
الحس ووقوعها في اليقظة ، وتقطع
الطريق على الجاحدين والمنكرين :
(سبحانه الذي أسرى بعبد له ليلاً من
المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى
الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا أنه
هو السميع البصير) .

والآيات الأولى من سورة النجم
تشير إلى المرحلة السماوية من هذه
الرحلة : (علمه شديد القوى . ذو
مرة فاستوى . وهو بالأفق الأعلى .
ثم دنا فهدى . فكان قاب قوسين أو
أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى . ما
كذب الفؤاد ما رأى . أفتمارونه على
ما يرى . ولقد رآه نزلة أخرى . عند
سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى .
إذ يغشى السدرة ما يغشى ما زاغ
البصر وما طغى . لقد رأى من آيات
ربه الكبرى) .

وصاحب الرحلة وهو الصادق
المصدوق صلى الله عليه وسلم يقص
نبأها على مسامع الدنيا كلها فيقول
فيما رواه أنس بن مالك :

أتيت بالبراق وهو دابة فوق
الحمار ودون البغل يضع حافره عند
منتهى طرفه ، قال فركبته حتى أتيت
بيت المقدس فربطته بالحلقة التي
تربط بها الأنبياء ثم دخلت المسجد
فصليت فيه ركعتين فاتانى جبريل
بأناء من خمر وإناء من لبن فاخترت
اللبن فقال جبريل : اخترت الفطرة ،

ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح
جبريل فقيل : من أنت ؟ قال : جبريل ،
قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل
وقد بعث إليه ؟ قال : قد بعث إليه .
ففتح لنا فإذا بآدم فرحب بي ودعا لي
بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء
الثانية ، فاستفتح جبريل فقيل : من

أنت ؟ قال : جبريل ، قيل : ومن
معك ؟ قال : محمد ، قيل : وقد بعث
إليه ؟ قال : قد بعث إليه ، ففتح لنا
فإذا أنا ببنى الخالة يحيى وعيسى بن
مريم فرحبا بي ودعوا لي بخير . ثم
عرج بنا إلى السماء الثالثة فذكر مثل
الأول ففتح لنا وإذا أنا بيوسف وإذا
هو قد أعطي شطر الحسن فرحب
ودعا لي بخير . ثم عرج بنا إلى
السماء الرابعة فذكر مثله فإذا أنا
بأدريس فرحب بي ودعا لي بخير قال
تعالى في سورة مريم (ورفعناه مكانا
عليا) ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة
فذكر مثله فإذا أنا بهارون فرحب بي
ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء
السادسة فذكر مثله فإذا أنا بموسى
فرحب بي ودعا لي بخير . ثم عرج بنا
إلى السماء السابعة فذكر مثله فإذا
أنا بإبراهيم مسنداً ظهره إلى البيت
المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون
ألف ملك لا يعودون إليه ، ثم ذهب
بي إلى سدرة المنتهى فإذا أوراقها
كأذان الفيلة وإذا ثمرها كالقلال فلما
غشيها من أمر ربي ما غشيها تغيرت
فما أحد من خلق الله يستطيع أن
ينعتها من حسننها فأوحى الله إلى ما
أوحى ففرض على وعلى أمتي خمسين
صلاة في كل يوم وليلة فنزلت إلى
موسى فقال ما فرض ربك على أمتك ؟
قلت خمسين صلاة قال : أرجع إلى
ربك فسله التخفيف فإن أمتك لا
يطيقون ذلك فاني قد بلوت بني
إسرائيل وخبرتهم ، قال : فرجعت إلى
ربي وقلت له يا ربي خفف عن أمتي
فحط عني خمسا فرجعت إلى موسى
فقلت : حط عني خمسا قال : إن أمتك
لا يطيقون ذلك فارجع إلى ربك فسله
التخفيف قال : فلم أزل أرجع بين ربي

صدق ، فما يعجبكم من ذلك .. فوالله انه ليخبرني أن الخبر يأتيه من السماء في ساعة من ليل أو نهار ، فأصدقه .. انه أمين السماء . لا يكذب أبدا !!

ويبدو أن هذه الرحلة المباركة الفريدة على ما فيها من عجائب وغرائب لم تستطع الحروف والكلمات إلا مجرد تقريبها للعقول والأذهان ، وعجزت تمام العجز عن تصوير كنهها وحقيقتها لأنها وقعت في عالم مغيب عنا بعيد عن ادراكنا وتصورنا المحدود ..

مع هذا كله فقد كانت نفسية صاحب الرحلة صلوات الله وسلامه عليه أعلى من أن تشغله صورها ومشاهدها عن الله الذي لم يغيب عن قلبه طرفة عين لا في يقظة ولا منام ، لا قبل الرحلة ولا بعدها .

لقد كان الرقي الى السماء مطلباً من المطالب التي تحدى بها الكفار رسول الله ، فقالوا له : أوترقى في السماء ولن نؤمن لرفيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه (وكان الرسول يعلم أن دوافع العناد والتحدى ، وليست الرغبة في الايمان والاقتناع هي التي دفعتهم الى هذه المطالب ، وكان رده عليهم : (سبحان ربي هل كنت الا بشراً رسولاً) ..

مع هذا لقد رقى الرسول الى السماء ، وكان مقتضى الطبيعة البشرية يلح عليه أن يردد أنباء هذه المعجزة الخارقة على مسامع المناوئين لدعوته في أكثر من مناسبة إلا أننا لا نكاد نعثر في سيرة صاحب الرسالة على أي أثر له يتحدث عن هذه الرحلة بعد انتهائها وفوات وقتها ، وما أكثر الأحداث التي كانت تستدعي في منطقنا وتصورنا الحديث عنها

تعالى وبين موسى حتى قال سبحانه : يا محمد إنهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فعملها كتبت له عشرًا ، ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب له شيئًا ومن هم بسيئة فعملها كتبت له سيئة واحدة . قال : فنزلت حتى انتهيت الى موسى فأخبرته فقال : ارجع الى ربك فسله التخفيف فقلت : قد رجعت الى ربي حتى استحيت منه . ثم رجع عليه السلام من ليلته .

وقد تلقى المؤمنون أنباء هذه الرحلة بالايمان والتصديق ، بل بالفرح والأمل في انفراج الشدائد التي أحاطت بهم ، ولم يتسرب الى قلوبهم أدنى شك فيما سمعوا عن الآيات الكبرى التي شاهدها رسول الله في مسيرته ، بل زادتهم ايماناً الى ايمانهم ، وكانت بلبسا للجراح النفسية والجسدية التي أصابتهم من عنت الكفار واضطهادهم .

وتتجلى قوة هذا الايمان وصلابته في كلمة الصديق أبي بكر التي قذف بها في وجه رعوس الكفر حين ذهبوا اليه في مظاهرة صاخبة يفرونه بتكذيب رسول الله ظناً منهم أنهم قد وقعوا على فرصة مواتية للنيل منه وتجريحه وزعزعة الثقة والايمان به ...

ذهب الكفار الى أبي بكر ليطلعوه على هذا النبا المثير ، فقالوا له : هل لك يا أبا بكر في صاحبك . يزعم أنه قد جاء الليلة بيت المقدس ، وصلى فيه ، ورجع الى مكة ؟ فقال لهم أبو بكر : أنتم تكذبون عليه ، فقالوا : بلى ، هاهو ذاك في المسجد يحدث به الناس ، فقال أبو بكر لئن كان قاله لقد

الوحيد الذى شكاه قومهم ، ومع أن هذه الشكاه جرت عرضاً أثناء الحديث إلا أنها تفصح طبيعة قومهم بنى إسرائيل الذين اتسموا بشدة تمردهم على الله ، ولم تجد وسائل الاقتناع ولا وضوح البراهين إلى أنفسهم وقلوبهم طريقاً . . . حروف قليلة تنطوى على تاريخ طويل ، كلمات معدودة تقطر المأماً مما حدث منهم . سلسلة طويلة من التجارب المريرة التى خاضها موسى معهم بقيت عالقة فى ذهنه عميقة فى نفسه جرت على لسانه فى هذا المقام العجيب قال موسى لمحمد عليهما الصلاة والسلام : لقد جربت الناس قبلك ، وعالجت بنى إسرائيل أشد المعالجة ، وقد

وعت نفس الرسول هذه المعانى واستقرت فى أعماقه قبل أن يصطدم باليهود فى المدينة وكان منهم من الخيانات والمؤامرات ما لم يجد له الرسول علاجاً إلا بالسيف .

ان رسل الله جميعاً أخوة ، والديانات كلها تنبع من أصل واحد والكتب السماوية يصدق بعضها بعضاً ، ولكن الأهواء والشهوات هى التى فرقت الناس أشياء وأحزاباً وصدق الله : (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) .

وفى ذكرى الاسراء والمعراج يذكر المسلمون أولى القبلتين وثالث الحرمين ، ويتطلعون إلى الأرض المباركة سائلين الله عز وجل أن يهبهم قوة من عنده يفكون فيها أسرار حرمهم ويظهرون أرضهم وما ذلك على الله بعزيز .

مروان القبلي

مدير إدارة الدعوة والارشاد

والافاضة فيما رأى فيها وشاهد ، وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على مقام النبوة الذى يعلو فوق الزعامات والقيادات ، وأن أمرها ليس كما قال أبو سفيان عندما رأى الكتبية الخضراء فيها المهاجرون والأنصار لا يرى منهم إلا الحق من الحديد قال سبحانه الله يا عباس من هؤلاء . قلت هذا رسول الله فى المهاجرين والأنصار ، فقال ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقة ، والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك الفداء عظيماً . . . ليس أمر الرسالة الإلهية أمر ملك كما تصور أبو سفيان عندئذ ولكنه فوق هذا بكثير انه كما قال العباس له : (ويحك انها النبوة) .

وفى محريات الأحداث التى وقعت فى تلك الليلة شيء يسترعى الانتباه ويجب التوقف عنده والتأمل فيه . . . لقد التقى النبى بالأنبياء والمرسلين فى هذه الرحلة وفى مقدمتهم أولو العزم صلوات الله وسلامه عليهم ، وتحدث اليهم وتحدثوا إليه إلا أن شيئاً فى ثنايا حديث موسى معه جدير بالنظر .

لقد كان الأنبياء جميعاً أشد الناس بلاء ، ولاقى المرسلون جميعاً من أقوامهم الأمرين : فنوح لبث فى قومه ألف سنة إلا خمسين ، وما آمن إلا قليل . وإبراهيم أوقد له خصوم دعوته النيران التى نخطفت السنن الطير فى جوف السماء ، وعيسى واجه المؤامرات على قتله وسفك دمه ، وموسى لم يكن بدعاً من الرسل ، ولم يكن طريق عودته وحده مليئاً بالاشواك ولكن ظاهرة غريبة تظهر فى حديثه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . لقد كان هو الرسول

من هدي السنة

هذا بصائر من ربكم

للدكتور: علي عبد النعم عبد الحميد

المستشار الثقافي لوزارة الأوقاف
والشؤون الإسلامية

فى غزلها ، الواصلة قمة الخير فى
الحنيفية السّاحة التى أوحيت الى
سيدى رسول الله (محمد) صلى
الله عليه وسلم .
وشب جيل ، وتعاقب نظراؤه ،
على التعلق بأذيال بادی القوة المادية
الفائضة ، وما دروا ، أنهم لو
سلکوا الطريق لوصلوا ، فما فى
قاموس ذوى الهمم القعساء محال
أبدا ، وأنه لن أشد أنواع التسفل
والتدنى أن يقلد المرء دائما ولا يحاول
أن يبدع ، وهل يستوى مالك الشئ
يشتریه ، ومنشئه العالم بكل تفاصيل
أجزائه ومهامها؟! كلا! غالبتاع
لا يزال عبدا للثانى يفزع اليه كلما
توقف ما ملك عن القيام بما يراد
منه ، فيرتبط به ارتباط الظل بالأصل
والضوء بمصدره ، والحركة
بمولدها ..

ونلتقى اليوم بمن بحثوا عن خالق
هذا الكون واهتدوا الى معرفته بآثار
قدرته البادية فى كل خطوة من
خطوات دراستهم العلمية بعيدا عن
المؤثرات العقائدية الخاصة ،

فى حديثين مضيا جرى القول
موضحا ما رنت اليه الفطرة الانسانية
منذ أن براها قيوم السموات
والأرض ، تنشد الهدوء الروحى ،
وتطلب معرفة القوة الدافعة لهذا
الكون فى سيره على اتساق يحار فى
تعليلها عقل مبدع (بفتح الدال) ،
فطورا يقارب الحقيقة وحينما يبعد
عن مدارها ، تحدوه عجلة يريدها ،
يضحى بكل القيم الفاضلة فى سبيلها
فيصايب بالصمم والبكم والمعى فلا
يهتدى ، ومن أقل النادر من أهمل
أو حاول أن لا يكتثر بروابط المادة
البحثة ، فانحل عقله ، وتراءى له
المورد على أضواء متباعدة لا يستطيع
عنونتها خافطة ولا تسميتها ساطعة ،
ولا يدري امن ملاحه الفكر العالمى
(فى جملة) وتوفيقه أم من قباحة
اتجاهاته ودلائل خذلانه النظر بعين
الحقد والبغضاء الى مصدر القيادة
الواعية المثالية فى كل أطوارها
الشديدة الحذب ، البالغة الرحمة
البشرية ، بل بكل باغم وصامت ،
المتثلة فى رسالات السماء ، المنتهية

وأيقنوا أن « في كل شيء آية تدل على أنه الواحد » .

العلماء المعاصرون والإيمان بالله تعالى :

يقصد — هنا — بالعلماء ، طائفة من المتخصصين في سائر غروع العلوم من الكيمياء الى الفيزياء الى الأحياء الى الفلك الى الرياضيات الى الطب الى غير ذلك (١) . . وقبل أن نشير الى آرائهم ، نورد فذلكة يسيرة عن الدواعي لإلحاد المحدثين ، وتنكبهم الطريق السوى ، وخاصة فيما يتعلق بالأديان في العصر الحديث .

منذ منتصف القرن الثامن عشر على وجه التقريب برز في الوجود من يجاهر بانكار وجود إله خالق للكون ، وتزعم هذا الاتجاه من دعوهم علماء وفلاسفة ، ولا نريد أن نحجر على العقول فلا تفكر ، ولا أن ندعو الى إعدام زعماء الفكر المخالفة للأديان والداعية الى نبذ كل دين ، ولكننا نرى أن هؤلاء نشأوا وعاشوا في ظروف خاصة تأثروا بها حدث بهم الى الثورة العنيفة ، وكان من أهم أسبابها الظلم الاجتماعي المنصب على بعض الطبقات الشعبية في الأوطان التي وجدوا فيها ، وما رأوا من الحيف والإجحاف يحيق بفئة خاصة وتقوم به السلطة الزمنية متعاونة معها السلطة الدينية التي تجاهل رؤساؤها أبسط قواعد الدين المسيحي — دين تلك الشعوب — الداعي الى الرحمة والتسامح والأخذ بناصر المحتاجين ، واتخذت السلطان الزمنية والدينية وضعا متحدًا ضاغطة بثقلها على الكادحين الفقراء ، تمتص دماءهم ، ولا تسمح لهم حتى بفتات الموائد ، واستنام

القياصرة والكهنة للترف والبذخ والإسراف ، ويشهد ما خلفته العصور الوسطى في أوروبا من تصور ودور بصدق ما كان من الظلم كما كان (٢) . لهذا انصب غضب الثوريين على السلطة الزمنية والدينية معا ، ودعوا الى فصلهما فصلا كاملا ، وذاعت القولة الماثورة (دع ما لقيصر لقيصر وما لله لله) . وكان لا بد ولا مناص ولا مهرب ليريدى الإصلاح من فعل ما فعلوه في سبيل إزالة عوائق المساواة بين الجميع في الحقوق والواجبات ، فهوت تحت أقدامهم السلطان معا ، فأما السلطة الزمنية فقد أقصيت عن المسرح وحل محلها نظام جديد ، وأما السلطة الدينية فقد لاذت بجدران المعابد وأغلقت عليها أبوابها .

وحين يعالج الموضوع هنا لا يهتم بالاشارة الى نظام خاص قائم أو اندثر ، وإنما يعنى البحث بذكر الحقائق التي سيطرت وكان من نتائجها ما وصل إلينا نحن بخيره وشره ، لنصل الى وجه الصواب المطلوب . وهنا نتساءل : هل الدين المسيحي من حيث هو دين سماوى دعا في أصوله وقواعده الى ظلم وحيف وإجحاف ؟! والجواب : كلا ثم كلا ، بل الأمر بالعكس ، إنه تبنى التسامح في أسس صورته ، فمهما تفاوتت الأقدار فالكل عبيد الله ، والأفضل منهم دائما هو الساعي في خير الجميع ، والأكثر امتثالا لأوامر الله ، هذا هو أصل الدين المسيحي بل كل الأديان السماوية التي اتفقت كلمتها جمعاء على التوحيد (لا إله الا الله) فلا معبود بحق سواه ، ومعنى هذا التحرر التام من كل قيد يجر الى الخضوع لغير الله سبحانه ، إذن فلماذا اتهم الدين وحسب تلك الحرب الشعواء ؟ لأن الناس لا

يعتقد فيها القدرة على مراقبته ومحاسبته ولا يعزب عنها شيء من أحواله مهما حاول إخفاءها ، وحينئذ يخشاها ويراقبها ويعمل على إرضائها بعيدا عن الانحرافات ، ولا نشك في أن الإلحاد وجد في كل عصر ومصر ، وذرقرنه في حقب التاريخ المتعاقبة ، غير أنه في عصرنا أخذ أسماء علمية أو فلسفية ولكنه علم وفلسفة أخطأهما الصواب .

(وقد كان هناك الحاد وملحدون دائما لم يخل منهم عصر ، ومعظم الحادهم نتيجة للهوى أو الجهل أو الى مزاج شخصي غير متزن انحرف بصاحبه عن الحكم السليم ، وبعض الملحدين يتعمد الأمر أو الآخر محاربة الايمان بوجود الله . . . أما في العصور الحديثة فإن الإلحاد يرجع بالإضافة الى ما تقدم — الى مذاهب فلسفية زائفة في تفسير الكون يقبلها العاجزون عن الاستقلال في التفكير أو الذين ييغون من وراء اتباعها تحقيق أغراض شخصية) . (٢)

وسأشير هنا الى ما برهن به علماء معاصرون اختلفت تخصصاتهم العلمية ، ولما كان مجال البحث لا يتسع لسرد كل آرائهم والتعليق عليها فساقطف بعض ما في مقدمة كتاب (الله يتجلى في عصر العلم) مما كتبه الدكتور المترجم (٤) مبينا كيف وصل هؤلاء العلماء الى أحكامهم بوجود الله قال : (لقد بين أولئك العلماء لنا كيف تدلهم قوانين الدنيا الحرارية على أنه لا بد أن يكون لهذا الكون من بداية ، فإذا كان للكون بداية ، فلا بد من مبدئ من صفاته العقل والارادة واللانهاية ، نعم ان هذا الخالق لا بد أن يكون من طبيعة تخالف طبيعة المادة التي تتكون من ذرات تتألف بدورها من شحنات أو

يفكرون في المسطور بالأوراق ، ولا الى المحكى بالأسنة وإنما يعنون ، ويهتمون بالأسلوب المطبق واقعيا ، الملزم للعمل بين الناس .

وقد نسي الذين كانوا على رأس الكنيسة حينذاك أو تناسوا الجانب الإلهي الحقيقي ، وركنوا الى السلطة الزمنية يتملقونها ليصلوا الى بعض ما تملك من متاع الدنيا ، فصارت لدور العبادة أقطاعات ، ولرؤسائها مظاهر الأباطرة ، وكان هذا سببا في ثورة بعض عقلاء رجال الدين على الآخرين الذين حاربوا كل تقدم فكري ليبقوا على أوضاعهم الخاصة ، ومن هنا نشأت الثورة على الدين عامة وصدر حكم بعض المفكرين بإعدامه ، والعمل على إقصائه نهائيا عن الوجود الشعبي ، ولكن النظرة الواعية الى هذا الحكم توضح توتر أعصاب هؤلاء الذين نصبوا أنفسهم قضاة ، وشدة غضبهم الذي أعماهم عن البحث في الأصول التي جاء بها الدين ، وهذا برهان النزعة الجنونية السطحية التي انتقلت بالشعب من ظلم مادية الاقطاع والكنيسة الى مادية المذاهب الاقتصادية المتعنتة ، فلم تحقق للناس رفاهية ولا أمنا ، لأنها فقدت صمام الأمن الذي لا بد منه لضبط النفس الانسانية ، وتربية الضمير الفاضل لديها ، وكل ما حدث هو انتقال من سلطة حاولت كتم أنفاس الناس واستغلالهم الى مشابه لها لا يقل عننا وجورا عنها ، فكلا النظامين لا يرحم مخالفه في الرأي ولا يعطيه الفرصة للدفاع عن نفسه .

والإتزان والفكر الصحيح لا يلغى وجود الانسان مهما كان وضعه الاجتماعي ، ولا يغفل الجانب الروحي لأنه لا يستقيم الضمير الانساني الا اذا ارتبط بقوة خالقه

طاقات لا يمكن بحكم العلم أن تكون أبدية أو أزلية . وعلى ذلك فلا بد أن يكون هذا الخالق غير مادي وغير كثيف ، لا بد أن يكون لطيفا ، متناهيا في اللطف ، خبيرا لا نهاية لخبرته ، (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) ، وإذا كنا نريد أن نصل اليه ، فسيبيلنا الى ذلك لا يكون بحواسنا التي لا تستطيع أن ترى الا الماديات الكثيفة ، وإذا كنا نريد أن نلمس وجوده فان ذلك لا يمكن أن يكون داخل المعامل أو في أنابيب الاختبار ، أو باستخدام المناظر المكبرة أو المقرية ، وانما باستخدام العنصر غير المادي كالعقل والبصيرة ، وعلى من يريد أن يدرك آيات ذاته العلية أن يرفع عينيه عن الرغام ويستخدم عقله في غير تعنت أو تعصب ، ويتفكر في خلق السموات والأرض (ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الألباب) .

ان فروع العلم كافة تثبت أن هناك نظاما معجزا يسود هذا الكون أساسه القوانين والسنن الكونية الثابتة التي لا تتغير ولا تتبدل والتي يعمل العلماء جاهدين على كشفها والاحاطة بها ، وقد بلغت كشوفنا من الدقة قدرا يمكننا من التنبؤ بالكسوف والخسوف وغيرها من الظواهر قبل وقوعها بمئات السنين .

فمن الذي سن هذه القوانين وأودعها كل ذرة من ذرات الوجود ، بل في كل ما هو دون الذرة عند نشأتها الاولى ؟ ومن الذي خلق كل ذلك النظام والتوافق والانسجام ، من الذي صمم فأبدع وقدر فأحسن التقدير ؟ هل خلق كل ذلك من غير خالق ، أم هم المخلوقون ؟ ان النظام والقانون وذلك الابداع الذي نلمسه في الكون حيثما اتجهت أبصارنا يدل

على أنه القدير وعلى أنه العليم الخبير من وراء كل شيء .

ويرد العلماء على أولئك الذين يدعون أن الكون نشأ هكذا عن طريق المصادفة ، ويشيرون الى استخدام الرياضة وقوانين المصادفة لمعرفة مدى احتمال حدوث ظاهرة من الظواهر . فاذا كان لدينا صندوق كبير مليء بآلاف عديدة من الأحرف الأبجدية ، فان احتمال وقوع حرف الالف بجوار الميم لتكوين كلمة (أم) قد يكون كبيرا ، أما احتمال تنظيم هذه الحروف لكي تكون قصيدة مطولة من الشعر أو خطابا من ابن الى أبيه فانه يكون ضئيلا ان لم يكن مستحيلا ، ولقد حسب العلماء احتمال وقوع الذرات التي يتكون منها جزء واحد من الأحماض الأمينية (وهي المادة الأولية التي تدخل في بناء البروتينات واللحوم) فوجدوا ذلك يحتاج الى بلايين عديدة من السنين والى مادة لا يتسع لها الكون المتراعى الأطراف . هذا لتكوين جزء واحد على ضآلته فما بالك بأجسام الكائنات الحية جميعا من نباتات وحيوان ، وما بالك بما لا يحصى من المركبات المعقدة الأخرى ، وما بالك بنشأة الحياة وبملوكوت السموات والأرض ، انه يستحيل عقلا أن يكون ذلك قد تم عن طريق المصادفة العمياء أو الخبطة العشواء . لا بد لكل ذلك من خالق مبدع عليم خبير أحاط بكل شيء علما وقدر كل شيء ثم هدى .

ثم تجيء بعد ذلك الترجمة الكاملة لآراء العلماء المتخصصين شاهدا صدق واقعى على وجود اله مبدع للكون .

وكتاب آخر تحدث عن الايمان ، وأوضح مؤلفه كيف يكون انتشار العلم وسيلة الوصول الى الله وما أصدق

القرآن حين ينادى (سنريهم آياتنا فى الأفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) وحين يؤمن العلماء ومن ورائهم الناس جميعا يتخلصون من سلطان المادة البحتة القاتل الذى تحكمه شهوات وتنفذه سلطات وتؤيده نوازع مختلفة لا ضابط لها ولا ميزان ، ونورد هنا ما علق به أحد الذين قدموا الكتاب فى ترجمته العربية قال : وجاء العلم ، وجاء العلماء بألف ألف دليل على وحدة الأرض ، وما عليها ووحدة السماء ، ومن هذه الوحدة (هـ) درج الناس والعلماء الى وحدة رب هذه الأرض وهذه السماء ومع هذا بقيت فى العلماء بقية تقول بالخلق والتخلق طبعاً وتذكر وجود الله ، ومن هذه البقية العالم الانجليزى جولييان هكسلى فكتب فى ذلك كتاباً أسماه (الانسان يقوم وحده) وهو فى ذلك يسير على درب سار عليه جده من قديم فجدده توماس هكسلى (١٨٢٥ — ١٨٩٥) صاحب دارون وناصره فى القرن الماضى . وظهر هذا الكتاب لهذا العالم فانبرى له عالم آخر . فكتب كتابه (ان الانسان لا يقوم وحده) أراد بذلك ان يقول أنه يقوم فى هذه الدنيا ومعه (الله) (٦) والكتاب يعدد فى ايجاز جميل هذا الاتساق الذى يجمع بين الخلائق جميعاً وبين الحى والحى ، وبين الحى والجامد ، وعبر حدود الأرض

واتجه الى السماء ، يربط ما بينها وبين الحياة على هذه الأرض وهو يدل من صفات هذا الشيء وهذا الشيء على أن صانعهما لا بد واحد غهما كالمفتاح وقفله اتساقاً لا يمكن أن يكون ابتدعهما ودبرهما الا عقل مدبر واحد (٧) .

وكل ما ورد من كلام العلماء فى هذين الكتابين وامثالهما له أصل فى آيات القرآن الكريم ، فمقد كان سر الوصول الى تلك النتائج الايمانية هو اطلاق العقل من عقاله وحمله حملاً على البحث والدرس والتنقيب

واحيل طلاب الحقيقة على ما كتب هؤلاء العلماء ، ودراسة القرآن دراسة غائقة واعية ليصلوا بانفسهم الى الايمان ، وحين يصلون لن يززع ايمانهم نعيق غربان الغرب وآفاته ولا خرافات الشرق وترهاته فالحياة بلا ايمان تصبح جحيماً لا يطاق ، وما نشهده على مسرح الدنيا الآن فى قاراتها المختلفة من الحروب والفتن مصدره ، القلق والحيرة والبعد عن الايمان الصحيح ، والاسلام يقرر فى صراحة ووضوح : أن ايمان المقلد لا يقبل بحال ما دام الانسان قادراً على متابعة الأدلة الكونية الناطقة بوجود الله ووحدته لأن العقائد الموروثة تتهاوى تحت أول صدمة فكرية غريبة ، وأما العقائد المكتسبة بالبحث والدرس فلا يززعها شيء ،

(١) ص ٢ « الله يتجلى فى عصر العلم » .

(٢) كما تشهد أهرام مصر بمقدار جبروت الفراعنة ، وفى العصر الحديث كم استفل فلاحو مصر فى السخرة وحفر قتال السويس والقرع المنبثقة فى السواى المخصيب !! ونظراؤهم فى بلاد أخرى كثيرون .

(٣) الأستاذ الدكتور (أبو ريدة) الايمان بالله فى عصر العلم « مجلة عالم الفكر ج ١

ص ١٧٥ » .

(٤) د. الدمرداش عبد المجيد سرحان ص ٢ - ٤ .

(٥) وحدة المخلوقات غير وحدة الوجود التى نقاها علماء الاسلام وبرهنوا على بطلانها

(٦) ترجم هذا الكتاب تحت عنوان « العلم يدعو الى الايمان » (٧) .

(٧) ص ٣٦ من الكتاب المذكور .

مَفْعَةٌ لِّلْجَامِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَالْمُعْتَصِمُ

وقف رجل على المعتصم فقال : يا أمير المؤمنين ، كنت بعمورية وجارية من أحسن النساء سيرة ، قد لطمها عالج في وجهها ، فنادت : وامتصمها ! فقال العالج : وما يقدر عليه المعتصم ! يجيء على أبلق وينصرك ! وزاد ضربها •

فقال المعتصم : وفي أي جهة عمورية ؟ فقال له الرجل وأشار إلى جهتها : ها هي ذى ، فرد المعتصم وجهه إليها •

وقال : لبيك أيتها الجارية ، لبيك ، هذا المعتصم بالله أجابك ، ثم تجهز إليها في اثني عشر ألف فرس أبلق ، وحاصرها •

ولما طال مقامه عليها جمع المنجمين فقالوا له : انا نرى أنك ما تفتحها إلا في زمان نضج العنب والتين ، فشق عليه ذلك واغتم ، وخرج ليلة مع بعض حشمه متجسسا في المعسكر يسمع ما يقول الناس ، فمر بخيمة حداد يضرب نعال الخيل ، وبين يديه غلام أقرع فبيح الصورة ، وهو يضرب على السندان ويقول : في رأس المعتصم ! فقال له معلمه : أتركنا من هذا مالك وللمعتصم ؟ فقال : ما عنده تدبير ، له كذا وكذا يوما على هذه المدينة مع قوته ولا يفتحها ! لو أعطاني الأمر ما بات غدا إلا فيها •

فتعجب المعتصم مما سمع ، وترك بعض رجاله موكلا به ، وانصرف إلى خبائه فلما أصبح جاءوا به ، فقال ما حملك يا هذا على ما بلغني عنك ؟ فقال الرجل •

الذي بلغك حق ، ولو وليتني الحرب فاني أرجو أن يفتح الله عليك • فقال : قد وليتك وخلع عليه وقدمه على الحرب ، ففتح الله عليه ، ودخل المعتصم المدينة ، ولم يثبت قول المنجمين •

ثم دعا بالرجل الذي بلغه حديث الجارية ، فقال له : سر بي إلى الموضع الذي رأيته فيه « فسار به ، وأخرجها من موضعها ، وقال لها : يا جارية ، هل أجابك المعتصم ؟ ثم ملكها العالج الذي لطمها « والسيد الذي كان يملكها وجميع ماله •

الدين والدولة في إسرائيل

تمهيد :

هناك بعض المفاهيم ، أو بعض الحقائق يجب توضيحها قبل الحديث عن الدولة والدين في الوقت الحاضر « وقبل الحكم بصحة أو خطأ جعل الدين من مقومات الدولة في قرنا العشرين ، قرن التقدم العلمى والتكنولوجيا والتطور نحو الإنسانية أو العالمية .

■ الحقيقة الاولى : الدين والدولة في الصراع السياسى والاستقلال بالحكم في المجتمع :

لو أن الكنيسة في روما لم تأخذ لنفسها دور الدولة وسلطة الحكومة — منذ أن انتقلت المسيحية الى أوروبا — لما وجد في تاريخ المجتمع الأوربي نزاع على السلطة بين ما يسمى « دينا » وما يسمى « دولة » ، ولما عرفت فلسفة ما بعد الثورة الفرنسية في آخر القرن الثامن عشر تبريرا للفصل بين الجانبين في توجيه الحكم في المجتمع .

... ولو أن الكنيسة الرومانية توفرت فقط على العناية بالمسيحية في تطبيق سلوكها الاخلاقى ، دون أن تتطلع لأن تكون هيئة سياسية لما برز الاتجاه « العلماني » في فصل الدولة عن الدين في نظام الحكم في المجتمع الغربى . فالاتجاه العلماني اذ يرى عدم تدخل « الدين » في الدولة فانه يعنى بالدين الكنيسة كهيئة صاحبة سلطة . ولكنه لا يعنى اطلاقا انكار القيم الدينية المسيحية أو عدم الأخذ بها وعدم احتضانها .

ان الجمهورية الفرنسية المعاصرة — وهى الخامسة في سلسلة جمهوريات ما بعد الثورة

الدين والدولة في الصراع السياسي .
الحكومة الالهية - قضية العلم والدين .
إسرائيل المعاصرة - اليهودية والدولة المعاصرة .
رسالة موسى - الإسلام دين الله والدولة .

للكثور: محمد البهي

الفرنسية - ما زالت ترى نفسها حامية الكاثوليكية في العالم ، بينما التاج البريطاني بدوره يعمل
حمايته للبروتستانتية (١) في كل مكان .
وان الروح المسيحية في الحكومات العلمانية في المجتمعات الأوروبية والأمريكية تسود في
قوانينها - وبالأخص في قوانين الأسرة - كما تسود في مواقفها التي تتخذها في الداخل أو في
الخارج . ودولة السويد - وهي أكثر الدول الأوروبية تحررا من التقاليد المسيحية منذ نهاية الحرب
المالية الثانية - فان عطفها على « بيافرا » الكاثوليكية - في مواجهة الكثرة المسلمة في نيجيريا -
في الحرب الأهلية الأخيرة تجاوز العرف الدولي ، وهي أكثر الدول حفاظا عليه .
ولا شبهة اطلاقا في أن المقصود بالفصل بين الدين والدولة في اتجاه العلمانية هو الفصل بين
سلطة الكنيسة وسلطة الدولة .



■ الحقيقة الثانية : معنى الحكومة الالهية ، وهي في واقع الأمر حكومة الكنيسة
الكاثوليكية :

فهذه الكنيسة ترى : أنها تحكم على الأرض ، نيابة عن الله ، وهي بذلك مجسمة لله الأب ■
والابن ■ والروح القدس ، فلها عصمة في القول ■ وطاعة على المؤمنين بها ■ . وأنها وحدها لها الحق
في تفسير الكتاب المقدس . والبابا - وهو رئيس الحكومة الالهية - تنتقل إليه هذه البادية
الثالثة :

- ١ - عصمة القول .
 - ٢ - وحق الطاعة على المؤمنين بالكنيسة .
 - ٣ - وحق تفسير الكتاب المقدس .
- وفي شخص البابا يرتفع مستوى الإنسان العادي الى مستوى القداسة ■ بعد أن تجسدت
فيه الكنيسة ■ وهي بدورها تجسد المعبود في ثلاثيته : الأب ■ والابن ■ والروح القدس .

وإذا كان الذى يتصور الخلاف فى الاتجاه العلمانى بين الدين والدولة أنه خلاف بين مبادئ المسيحية فى ذاتها والدولة فى المجتمع الاوروبى فى توجيه شئونها .. يخطئ فى العلاقة بينها . فذلك يخطئ هذا الذى يتصور الحكومة الإسلامية على عهد الرسول عليه السلام — أو على عهد الخلفاء الراشدين بعده — على أنها : « حكومة الهية » أى حكومة معصومة عن الخطأ ، أو حكومة مقدسة ، وأن الإمام بدوره يمكن نيابة عن الله فى الأرض . وأن له وحده حق تفسير القرآن الكريم . فمبدأ « الاجتهاد » فى الإسلام :

١ — يحول دون العصمة فى الراى والقول فى شرح مبادئ الإسلام . ويحفظ على الإنسان المسلم مستواه الإنسانى فى الخطأ والصواب .

٢ — ويعطى فى الوقت نفسه للفقهاء الإسلامى صلاحية ملاحقة الأحداث والتطورات فى حياة المجتمع الإنسانى .

وإى فرد مسلم ، وأية حكومة إسلامية تطبق كتاب الله فانها لا تخرج عن دائرة « الاجتهاد » فى التطبيق ، أى تدور بين الخطأ والصواب فيه . ولذا لا توجد حكومة « الهية » فى الإسلام ، كما لا يوجد دين ودولة فيه . أى لا توجد سلطتان : احدهما سلطة الدين وهى الهيئة المشرفة عليه ، وثانيتهما سلطة الدولة وهى الهيئة أو الهيئات السياسية .

والحكومة الإسلامية اذن هى حكومة انسانية تستند الى كتاب الله فى التطبيق . والإسلام تقنين لسلوك الفرد وسياسة الأمة معا ، ولا يعرف ازدواج فى السلطة ، كما لا يعرف الفرق بين دين ودولة .

واللبس فى هاتين الحقيقتين فى مجتمعنا الإسلامية جاء نتيجة « للتقليد » والنقل عن تفكير الغرب ، دون أن تكون هناك أصالة لفهم المبادئ الإسلامية عند المقلدين والناقلين .

وهكذا : مبادئ المسيحية ركن أساسى فى نظام الحكم العلمانى القائم على الفصل بين السلطتين : الدينية والزمنية : فى تشريعه ، وفى سلوكه وفى مواقفه . وربما لا نجد فى المجتمع العلمانى المعاصر — وهو خلاف المجتمع الإلحادى المادى — سلطة زمنية تتنكر للمبادئ المسيحية ، رغم انها قد تكون فى نزاع مع سلطة الكنيسة .

وإذا لم ينص فى دستور النظام العلمانى على اعتبار المسيحية ديناً فلاّن هذا النظام يريد أن يأخذ — على الأقل فى الظاهر — بمبدأ « المساواة » و « عدم التفرقة » بسبب الدين فى رعاية الأفراد وتطبيق القوانين التى تصدرها .



■ الحقيقة الثالثة: اتجاه قلة من المظهرين والسياسيين الى أبعاد المسيحية عن حياة المجتمع العلمانى فى الغرب . وهذه القلة اذ تتجه هذا الاتجاه تتأثر :

أما بطريقة العلم التجربى المادى .

أو بالخصومة الحادة للكنيسة .

فالذين يتأثرون بالطريقة التجريبية وحدها فى مفهوم العلم يرفضون اعتبار « ما وراء الطبيعة » علماً . أى يرفضون المعرفة التى لا تستخلص من « الشاهد » ، والتى تعود فقط الى « المقيب » والدين هو من الله الذى لا تدركه الأبصار ، وهو يدرك الإبصار وهو اللطيف الخبير .

ومن هؤلاء المفكرين :

DAVID HUM

الفيلسوف الإنجليزي فى القرن الثامن عشر (١٧١١ — ١٧٧٦) الذى

يرى أن الحقائق الدينية لا يمكن أن نعرفها على الإطلاق ، وإنما نعتقدنا فقط .

AUGUSTE COMTE والفيلسوف الفرنسى فى القرن التاسع عشر (١٧٩٨ — ١٨٥٧) والذى

يعتبر أن المعرفة الإنسانية إذا ابتدأت باللاهوت ثم بما وراء الطبيعة فإنها تنتهى الى العلم الوضعى وهو العلم التجريبي .
MAX WEBER والفيلسوف الالماني فى القرن العشرين (١٨٦٤ - ١٩٢١) والذى

يرفض ما وراء الطبيعة ، كعلم له اعتبار العلم التجريبي .
ومثل هؤلاء المفكرين وعلماء الاجتماع فى معارضتهم للدين فى ان يدخل دائرة « العلم » ويعدونه عن تنظيم المجتمع والدولة تبعاً لذلك بدون العلم فى دائرة التجربة المادية وهذا ، ولا يقيمون وزناً « للتجربة النفسية » أو التجربة الذاتية (الروحية) التى تصعد بالمعرفة الى الله جل شأنه عن طريق الصفاء النفسى . وهى تلك التجربة التى يقبها الفكر المسلم : محمد أقبال « كضوء » للتجربة المادية .

ومعرفة الله سبحانه وتعالى عندئذ نتيجة « للتجربة » ، كالمعلم الطبيعى الذى هو نتيجة للتجربة المادية .

ويرفض مثل هؤلاء المفكرين لدخول الدين مجال العلم من جانب .
وبمحاوله جعله فى نطاق التجربة من جانب ، وان كانت تجربة من نوع آخر ...
نشأت قضية : « العلم والدين » .

ويترتب على اعتبار الدين علماً « تجريبياً » وجوب تأسيس الحياة الاجتماعية على الأخذ بالمبادئ الدينية وجعل الدين كيقوم من مقومات نظام الدولة .

كما يترتب على عدم اعتباره علماً فى نظر أصحاب « التجربة المادية » وحدها ، أبعاده —
تسئون الدولة وسياسة الحكم .

وإذا نرى أى اتجاه ماضى فى نظام الحكم وسياسة الدولة يرى من الأمور الضرورية لصالح الدولة عدم مهانة الدين فى أية صورة من صور المهانة . وحديثه عن العلم ، ووصفه المبادئ أو الظواهر بـ « العلمية » وتحكيه ما يسمى بالأسلوب العلمى والمعالجة العلمية لأمر ما هو للحيلولة مباشرة دون الدين وقضايا الإيمان بالله .

وربما يعود بعض الدوافع الى تشدد أصحاب الاتجاه المادى فى معارضتهم للدين باسم العلم التجريبي : فهم عاجزون عن تفسير : —

« التثنية » فى أصل الوجود .

و « القصبة » للإنسان .

وصكوك « الففران » .

و « كرسى الاعتراف » فى نظام الكنيسة فى المجتمع الأوروبى .
فهذه المبادئ تحول دون « الوحدة » المطلقة فى أصل العالم الطبيعى ، كما تحول دون « المساواة » فى الاعتبار البشرى لأفراد المجتمع .

FRANCOIS-VOTAIRE ومن الذين تأثروا بالفصومة الحادة للكنيسة :

الكاتب الفرنسى فى القرن الثامن عشر (١٦٩٤ - ١٧٧٨) .
ومن الأقوال التى تنسب اليه قوله : « إذا لم يكن الله موجوداً فيجب على الإنسان ان يفتكره حتى لا يئاس من الشقاء الموجود فى العالم . فنظام العالم القائم لا يمسح فى حقيقة أمره على الرضاء . ولذا يجب أن يتصور : ان قدرة الله غير محدودة ، وأنا سنحقق رسالته فى العالم . والمهدف الأعلى هو :

١ — تخفيف الشقاء فى العالم .

٢ — وتحقيق القيمة العليا التى هى العدالة ، وقيمتها هى قيمة « أبدية » .

فوظيفة وجود الله فى تفكيره هى وظيفة نفسية ، يحمل تصور وجوده على عدم اليأس من العالم فحسب .



وليس المجال الآن مجال توضيح الصلة في الاسلام :

١ — بين الدين والدولة .

٢ — وبين الدين والعلم .

... ويكتفى فقط بأنه طالما لا توجد حكومة الهية في الاسلام ، وطالما لا توجد هيئة خاصة ذات سلطة سياسية باسم الدين فيه تنازع ما يسمى بالسلطة السياسية الزمنية .. فلا توجد على الاقل خصومة بين الدين من جانب ، والدولة والعلم من جانب آخر .

والى مسئولية « الاجتهاد » في الاسلام يعود الخطأ والمصواب في سياسة الحكم ، كما يعود اليه في ذلك طريق السلوك العملي للأفراد في الأمة .

والقرآن كتاب هداية للإنسان في شئونه وفي وصوله — عن طريق معرفته — الى ربه . وهو للناس متساويين امامه ، وليس مقسما بعضه الى مجموعة دينية ، وبعضه الآخر الى مجموعة كونية وسياسية أخرى منهم .

اسرائيل المعاصرة :

١ — أى رباط لاسرائيل المعاصرة :

في اقامة دولة .

وبقاء دولة .

والذماسك في اطار الدولة غير « اليهودية » ؟

١ — أهو رباط اللغة العبرية ، وهى التعبير عن تاريخ بنى اسرائيل على أساس من اليهودية في الكفاح من أجلها أو في تحريفها وتاويلها ؟

ب — أهو رباط « القومية » اليهودية وليست هناك قومية يهودية لا يحتوى مضمونها : اليهودية كدين ؟

ج — أهو اللغات العديدة التى تعلمها اليهود في أوطانهم الجديدة في العالم بعد أن تفرقوا اليها ، أم هو التاريخ المختلف للشعوب التى استقر بين أبنائها هؤلاء النازحون اليهود ؟

٢ — أهو القيم الإنسانية الفلسفية البحتة التى تعلو الشعب اليهودى وفوق الأديان ؟

أ — وهل هذه القيم تصلح لأن تكون الرباط بين اليهود ، ولا تصلح أن تكون الرباط بين أفراد شعب آخر من الشعوب البشرية ؟

ب — ثم هل توجد فلسفة غير منحيزة .. فلسفة فوق مستوى الشعوب والأجناس ، وفوق الأديان جميعها ؟



□ ان اللغة العبرية لو اتخذت الرباط المشترك في اقامة دولة اسرائيل المعاصرة — وهى تعبر في تاريخ اسرائيل عن اليهودية في مراحلها المختلفة — فليست إذن اللغة العبرية المكونة من ألفاظ وتراكيب هى الرباط . وانما مضمونها التاريخى . وهذا المضمون ذو صلة وثيقة باليهودية كدين .

□ والقومية اليهودية ليست في تحليل واقعها سوى الوعاء التاريخى والدينى واللغوى . فان اتخذت هذه القومية الرابطة في دولة اسرائيل المعاصرة فاليهودية تمثل القسط الواسع ، والتميز فيها .

وليست هناك قومية تعتمد على لغة القوم وحدها كتعبير وآساليب . وانما أية لغة هى كائن هى ، مظهره التعبير باللفظ والتركيب ، وحقيقته تاريخ القوم الذى تنتسب اليه . وأخص ما يحمله تاريخ القوم — أى قوم — هو عقيدته ، وتقاليده ، وكفاحه في سبيل استقلاله أو سيادته .

والقوم الذى يحافظ على استقلاله وسيادته هو ذلك الذى تميزت شخصيته . والعناصر الاساسية في شخصية أى قوم من الاقوام هى :

اعتقاده الخاص برسالة معينة فى حياته .

وتقاليد التى تربط بين أفرادها .

□ أما اللغات العديدة التى تعلمها النازحون من اليهود وسط المشعوب التى استقروا بها ،

وأما تاريخ هذه الشعوب التى استوطنتها فأنها — هذه وتلك — لا تصلح أن تكون الرباط فى إقامة دولة ، وأن صلحت أن تكون وسيلة ترابط بين مجموعة وأخرى من اليهود .

□ والقيم الإنسانية التى تدعى أية فلسفة تجردها عن التحيز ، وبالتالي تدعى : أنها فوق

الشموبية والذهبية الطائفية والدينية . . التى تدعى أنها « عالمية » لا توجد بعد حتى الآن . وتوجد يوم يوجد « الإنسان العالى » الذى يفكر تفكيراً عالمياً فى الإنسانية وحدها : لا يتأثر فيه ببيئة ولا وراثة ، ولا بمحدودية وجود الإنسان نفسه .

ويستحيل وجود هذا الإنسان إلا إذا ولد ونشأ على غير هذه الأرض .

وما يدعى : أنه تفكير عالى اليوم فلا يعدوا أن يكون تفكيراً طلب فيه أن تتجرد بعض الشعوب

من خصائصها لصالح شعب واحد فيها . فالفكرة « المساوية » مثلاً وان أدعت فى طابعها « العالمية » فهى فى خدمة « إسرائيل » منذ وجود هذه الفكرة .

واللغة العالمية « الاسبرنتو » لا تعبر عن تفكير إنسانى عالى . بل هى بالأحرى عامل لتفويج

خصائص الشعوب ومحاولة دمجها وإزالة الفواصل بينها فى الاعتقاد والروابط الخاصة لصالح مجموعة مشردة ، هى اليهود ، كى تعيش فى تسلسل واطمئنان ، وكى تمارس نشاطها المالى والعقلى فى غيبة من الوعى الوطنى الذى تحييه اللغة الوطنية .



اليهودية والدولة المعاصرة :

ولكن إذا صلحت اليهودية — أو تعينت ، دون اللغة العبرية ، ودون القومية اليهودية ، ودون فلسفة القيم غير التحيزة — أن تكون الرباط بين اليهود فى العالم أو فى أى مكان منه هل تصلح مع ذلك أن تكون أساساً لدولة عصرية ؟ . . لإسرائيل كدولة تحاول أن تثبت وجودها ؟

ان الدولة « العصرية » هى التى تكون لجميع الأفراد فيها : حمايتها للجميع على المسوء ، والعمل فيها لا يحرم منه راغب فى العمل بسبب عنصره أو طائفته ، أو عقيدته ، أو لغته .

هى الدولة التى تتيح لجميع الأفراد حرية ممارسة العبادة ، وعدم الإكراه فى الدين . هى التى لا تميز مجموعة من أفرادها فى الاعتبار البشرى على مجموعة أخرى فيها ، على الأخص لسبب الدين أو العنصر .

١ — فهل فى اليهودية ما يحول دون أن تكون دولة إسرائيل دولة عصرية إذا قامت على أساس منها ؟

٢ — هل فى اليهودية ما يجعل اليهود وحدهم أصحاب ميزة على من عداهم فى العقيدة فى دولة إسرائيل المعاصرة ؟

ان الرجوع الى اليهودية فى صلتها برسالة الله — وهى رسالة إبراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام — يمكن أن يبين الطريق الى جواب هذا السؤال .

وخير مصدر نرجع اليه هو القرآن الكريم . « ان هذا القرآن يقص على بنى إسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون (أى عن كتاب الله) . وانه لهدى ورحمة للمؤمنين » (٢) .

رسالة موسى واليهودية :

ان رسالة موسى — كما أنزلت وكما يصورها القرآن الكريم — تختلف عن « اليهودية » التى

ينبمها اليهودى التى يتخذون منها أساسا للترابط فى قيام دولة اسرائيل المعاصرة . يقول الله عز وجل فى وصف رسالة موسى :

((آمن كان على بينة من ربه ويقلوه شاهد منه))

((ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة)) (٣) .

... فقد وصف ((كتاب موسى)) بأنه كان قبل القرآن اماما للبشرية ورحمة لهم . وجاء القرآن تساهدا عليه ومؤيدا لما جاء به وهو (أى القرآن) لذلك امام ورحمة للناس جميعا ...

بينما يقول فى وصف اليهودية بين بنى اسرائيل :

((وقالوا (أى أهل الكتاب) : كونوا هودا أو نصارى تهتدوا !

((قل : بل ملة ابراهيم حنيفا ، وما كان من المشركين .

((قولوا : آمنا بالله ، وما أنزل الميا ، وما أنزل الى ابراهيم ، واسماعيل ، واسحق .

((ويعقوب ، والاسباط ، وما أوتى موسى وعيسى ، وما أوتى النبيون من ربهم ، لا نفرق بين

أشد منهم ونحن له مسلمون .

فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا ، وان تولوا فانما هم فى شقاق ، فسيكفيكم الله ، وهو السميع العليم . صبغة الله ، ومن أحسن من الله صبغة ، ونحن له عابدون)) .

((أم تقولون : ان ابراهيم ، واسماعيل واسحاق ، ويعقوب ، والاسباط ، كانوا هودا أو نصارى ؟ قل أنتم أعلم أم الله)) (٤) .

فالقُرآن — فيما يحكيه عن المولى جل شأنه هنا — لا يقبل اليهودية ((أو النصرانية)) كدين لهداية البشرية وانما دين الله مصدر هدايته هو : ((ملة ابراهيم حنيفا)) . فاليهودية ((أو النصرانية)) دين فريق مقيد من البشر ، وليست الدين الذى هو للناس جميعا ، وهو وهده الذى يقبل عند الله . وهو الدين الذى جاءت به الرسل جميعها .

ثم فى قوله تعالى : ((ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ، ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين)) (٥) .

ينفى أن يكون ابراهيم عليه السلام يهوديا ، ثم يثبت أنه كان مسلما وهذا يوضح أن هناك اختلافا وفجوة بين ما لليهود من يهودية ... وبين ما عليه المسلمون من اسلام الذى هو رسالة الله منذ ابراهيم حتى محمد بن عبد الله عليهما الصلاة والسلام .

وتختلف اليهودية عن كتاب موسى ، كما تختلف عن ملة ابراهيم ، وعما أنزل الى الرسل جميعا :

فكتاب موسى ، ورسالة ابراهيم ، وما أنزل على الرسل من بعدهما هو الاسلام الذى جاء به القرآن مصدقا لما بين يديه من هذه الرسالات ...

وإذن : =

هنا رسالة الله ، أو الاسلام . وهى الرسالة الالهية منذ ابراهيم ... حتى موسى ، وعيسى ، ومحمد عليهما الصلاة والسلام .

وهنا شىء آخر يختلف عنها وهى : يهودية بنى اسرائيل .

والحديث كذلك عن اليهودية ليس هو الحديث عن دين الله أو عن رسالته للبشرية التى هى الاسلام منذ ابراهيم عليه السلام .

والسؤال الآن : بم تختلف اليهودية عن كتاب موسى ؟

ويجب القرآن الكريم أيضا عن هذا السؤال فى مثل ما يذكره قول الله تعالى :

((وقالت اليهود والنصارى : نحن أبناء الله وأحباؤه .

((قل : فلم يعذبكم بذنوبكم ؟

((بل أنتم بشر من خلق ، يغفر ان يشاء ، ويعذب من يشاء ، ولله ملك السموات والارض وما

بينهما واليه المصير)) (٦) .

... فكل من اليهود والنصارى صنع فى رسالة الله ما يجعلها مصدر تمييز لهم ، بحيث يتجاوزن هم فى أنفسهم عن طريق التحريف فيها مستوى الإنسان الى مستوى آخر أقرب الى الله ، وهى مستوى البناء ، أو الأحياء .

وقد كان بنو اسرائيل يدعون أنهم أولاد ابراهيم عليه الصلاة والسلام . ولذا لا يحاقبون على ذنوب يرتكبونها ، وان عوقبوا عليها — على أسوأ الفروض — فلمدة قصيرة . ولذا جاء القرآن — كرسالة الله — ينفى هذا الادعاء ، ويؤكد ان الناس جميعا سواء امام الأجزاء ، وأنه لا فرق بين مجموعة وأخرى ، ولا بين شعب وآخر فى ذلك .
... جاء قول القرآن هذا فى قوله :

« وقالوا : لن تمسنا النار الا أياما معدودة !

« قل : اتخذتم عند الله عهدا ، فلن يخلف الله عهده ؟ أم تقولون على الله ما لا تعلمون ؟

« بلى ! : من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون

« والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون » (٧) .

.. فشعب بنى اسرائيل ليس شعبا « مختارا » يتميز عما سواه من الشعوب ، كما تنطق رسالة الله فى القرآن ، وان ادعى اليهود ذلك لأنفسهم .

والذين يكفرون « بروحية » المدين تحت تأثير الاتجاه المادى فى الايمان بالله ، ويباشرون هذا الاتجاه فى ارتكابهم الجرائم الاجتماعية ، رغم اعطائهم العهد والميثاق على عدم ارتكابها ، لا يستبعد منهم أن يخالفوا هذه الروحية فى تمييز أنفسهم عن سواهم ، بعد أن يملئوا الايمان بها :
١ — فقد طالبوا برؤية الله عيانا كطريق للإيمان به : « يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا : أرنأ الله جهرة ، فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ، ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات » .

٢ — وباشروا الجرائم الاجتماعية ، رغم المواثيق المؤكدة على عدم ارتكابها :

« واذ أخذنا ميثاقكم :

« لا تسفكون دماءكم ،

« ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ، ثم أقررتم وأنتم تشهدون . ثم أنتم هؤلاء :

تقتلون أنفسكم ، وتخرجون فريقا منكم من ديارهم ، تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان ، وان يأتوكم أسارى تفادوهم ، وهو محرم عليكم أخراجهم ، أفنؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ؟ فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي فى الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب ، وما الله بغافل عما تعملون » (٨) .

واستمر شعب بنى اسرائيل نفسه تحت تأثير « المادية » قرونا وأجيالا عديدة حتى اليوم ، رغم سلسلة من الأنبياء توضح لهم رسالة موسى ، ورغم ان عيسى جاء على أثرهم برسالة الله اليهم مرة أخرى : « وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقا لما بين يديه » ورغم مناشدته أياهم أن يسمعوا لصوت الآيات ، ورغم توضيحه لما اختلفوا فيه عن كتاب الله : « وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل » . « واذ قال عيسى بن مريم : يا بنى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة » .

ومما اختلفوا فيه عن كتاب الله قولهم : انهم شعيب الله المختار . ومع ذلك ظللوا ماديين ومدين لأنفسهم بسبب ماديتهم ما يتفوقون به على غيرهم . ولهذا كانوا ظالمين لأنفسهم :
« ولا جاء عيسى بالبينات قال : قد جئكم بالحكمة ، ولأبين لكم بعض الذى تختلفون فيه (أى عن كتاب الله) فاتقوا الله وأطيعون .

« ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه ، هذا صراط مستقيم . فاختلف الأحزاب من بينهم ، فوسل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم » (٩) .

فبنوا اسرائيل ظلوا مختلفين عن دين الله ورسالته على عهد موسى .

ثم اختلفوا كذلك عن دين الله ورسالته على عهد عيسى : منهم من كفر به وبرسالته . ومنهم — وهم قلة — أصبحوا حواريين له . وهم الذين أخذوا اسم « النصارى » من أبناء هذا الشعب الاسرائيلى : « فلما أحس عيسى منهم الكفر قال : من أنصارى الله الله ؟ »

« قال الحواريون : نحن أنصار الله ، آمنا بالله وأشهد بأننا مسلمون » (١٠) . واختلافهم عن دين الله ورسالته — سواء على عهد موسى ، أو على عهد عيسى عليهما السلام — هو على نحو ادعاءاتهم التى سجلها القرآن الكريم عليهم فيما يحكيه عنهم : من قولهم : « نحن أبناء الله وأحباؤه » .

وقولهم : « لن تمسنا النار الا أياما معدودة » . وقولهم : ان ابراهيم كان يهوديا فيما ينفيه القرآن فى قوله : « ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ، ولكن كان حنيفا مسلما » . وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً «

ومن قولهم : « انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله » .

— : « وأخذهم الربا وقد نهوا عنه » .

— : « وأكلهم أموال الناس بالباطل »

وقد جاء القرآن بعد ذلك يناشدهم عدم الغلو فى المسدين ، وعدم اتباع الهوى . ولكن ظل نداؤه اياهم بغير جدوى . واستحقوا بسبب ظلمهم لأنفسهم واختلافهم عن دين الله اللعن من الله جلت قدرته :

« قل يا أهل الكتاب : لا تغلوا فى دينكم غير الحق ،

« ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل ، وأضلوا كثيرا ، وضلوا عن سواء السبيل » .

« لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود ، وعيسى بن مريم ، ذلك بما عصوا ،

« وكانوا يعتقدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ، لبئس ما كانوا يفعلون . ترى كثيرا منهم

ينولون الذين كفروا ، لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم ، وفى العذاب هم خالدون » (١١)

■ فاستعلاء شعب اسرائيل اليوم فى دولتهم المعاصرة على أساس من عقيدة « اليهودية » يحول دون أن يكون « الدين » من مقومات الدولة ، كدولة عصرية ، يجب أن تنسوى بين جميع الافراد فى الاعتبار البشرى وفى حرية العقيدة .

■ وتأثر شعب اسرائيل اليوم فى دولتهم المعاصرة بالاتجاه المادى — الذى ظل طوال تاريخهم — لا يجعل « اليهودية » أيضا دينا ، يعتبر أولا يعتبر من مقومات دولة عصرية . أى أنه يحول دون اعتبار اليهودية دينا أولا .

و « اليهودية » إذن لا تصاحبها خصائص الرسالة الالهية وخصائص دينية . وأبرز هذه الخصائص :

أولا : المساواة فى الاعتبار البشرى : « يا أيها الناس ، انا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، ان أكرمكم عند الله أتقاكم » . « وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون » (١٢) .

وثانيا : « روحية » الدين . وهى تلك الروحية التى تحول دون الجرائم الاجتماعية فى الأموال والأعراض والانفس ، والتى تحمل على تجاوز دائرة الطغولة البشرية فى التفكير والاعتقاد . فلا يقف تفكير المؤمن بدين الله وروحية هذا الدين عند حد المحسوس والشاهد ، كما لا يجمد اعتقاده وإيمانه بما يحسه فقط ، ويرفض كل ما عدا المحس أن فكر أو اعتقد . ولذا يرفض الإيمان بالله لأنه لا يحس :

« نلکم اللہ ربکم ، لا الہ الا هو ، خالق کل شیء فاعبدوه ، وهو على کل شیء وکیل .

« لا تدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار ، وهو اللطيف الخبير » (١٣) .

وإذا حال « عدم المساواة » فى الاعتبار البشرى دون صلاحية ما يدعى له الدين أو العقيدة من

أن يكون دينا أو عقيدة ، فققدان « روحية الدين » أو الوقوع تحت تأثير الاتجاه المادى أكثر أبعادا لما يدعى : أنه دين من أن يكون دينا .

فالاتجاه المادى من شأنه أن يفرق حتى بين الأخوة ، والدين من شأنه أن يكتل ويجمع حتى بين الأعداء : « .. واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا ، وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون » (١٤) .

الاتجاه المادى يشجع « الأنانية » و « الفردية » . والدين يشجع روح الجماعة والمشاركة ، على حساب الذات وشهواتها . و « الأنانية » — هى داء الجتسع وعدوه الأول .. هى مصدر الخصومات والإحقاد .. هى مصدر الاستغلال والاحتكار .. هى مصدر العبث والفساد عن طريق الترف والمبالغة فى المتعة المادية .. هى مصدر القتل وإشاعة الفحشاء والمنكر .. هى مصدر الشرك والانتهازية والنفاق .

ولذا لا يصدق إطلاقا ان أية ايدولوجية تدعو الى المبادلة أو المنفعة « المادية » وحدها تصبح عقيدة أو دينا ، فضلا عن أن تكون ذات أثر ايجابى فى حياة من يدعى أنهم يؤمنون بها .. لا يصدق مطلقا : أن مذهبا ماديا فى الحياة يشيع روح الانسانية أو يستهدف المستوى الانسانى فى المجتمع . والاتجاه المادى يطلب اقتناص الفرصة فى جمع المال والمتع الدنيوية ، والدين يطلب الزهد نيبا لصالح الايمان بالله والقيم العليا .. يطلب « التضحية » حتى بالنفس ، بمد المال والولد .

و « اليهودية » المادية إذن ، و « اليهودية » التى تدعى أنها دين « النخبة » ودين « الشعب المختار » لو تأسست عليها الدولة العصرية ، دولة المساواة فى الاعتبار البشرى ، لكانت عوامل المفرقة فيها متعددة ولكن الصراع الداخلى أشد وأعنف فيها . وهى عوامل العنصرية والانتهازية المادية .

ولكنها فى الآونة الحاضرة لا يبدو التفرق فى مجتمعها ولا التمزق الداخلى فيه بسبب التركيز على « توسعاتها » وعلى ما يضمن لها شبه الاستقرار ، ويكفل لها أمنا خارجيا .

وعوامل العنصرية اذا أوجت بها عقيدة كان تميزها للوحدة الداخلية أمرا لا مفر منه ان عاجلا أو آجلا . وعوامل الانتهازية المادية لا تسبب فرقة الأنانية فحسب ، وانما مع ذلك تجعل الأخ يهقد على أخيه ويفدر به ويتسلط عليه ان أمكن ، فى سبيل تحصيل المتعة المادية .

الإسلام دين الله ، والدولة :

واذا كانت رسالة الله لعيسى ابن مريم عليه السلام تحولت الى مسيحية الكنيسة ، واقامت هذه عليها سلطة سياسية وحكومية الهية معصومة عن الخطأ ، ومن شأنها عندئذ أن تحول دون اعتبارها مقوما فى « دولة انسانية » تصيب وتخطئ فى تقديرها ، وإذا كانت رسالة موسى عليه السلام تحولت الى دين « النخبة » و « شعب الله المختار » .. تحولت الى « اليهودية » ومن شأنها عندئذ أن تحول دون اعتبارها مقوما فى « دولة عصرية » لا تفرق بين الأفراد فيها ولا ترى « للشعوبية » أثرا فى تمييز هؤلاء الأفراد بعضهم عن بعض ، فان الإسلام دين الله ورسالة محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام ، وقد جاء مصححا لتحريف الرسالتين السابقتين قبله ، وليبيان ما اختلف فيه أهل الكتاب هنا وهناك عن كتاب الله ، يضع الناس جميعا سواء أمام الاعتبار البشرى ويرفع العصمة عن الانسان الا فى نطاق ما يكلف به رسوله لتبليغه بن وحى الله الى الناس كافة :

فالإسلام دين الله ، ورسالة محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام ، لا يعرف :

١ — التفرقة العنصرية ولا الشعبوية كأساس لتقدير الناس والأفراد . وانما يعرف مقياسا واحدا تقاس به منازلهم ومستوياتهم . وهو مقياس « التقوى » أو السلوك الانسانى المهذب أو المستوى البشرى الفاضل . فهو لا يبدأ بالتفرقة بين الأفراد ، وانما يرجئ التفاضل بينهم الى وقت مسئوليتهم عن التصرف والسلوك والى وقت حريتهم وعدم اكرامهم على الفعل ، بعد أن يضمن لهم أن رسالته قد بلغت اليهم .

وبذلك يصحح الإسلام ما اختلف فيه بنو إسرائيل عن كتاب الله ودينه ، وهو كتاب موسى ومحمد على السواء . وقد آذى الله اليهود بسبب تحريفهم لدين الله وادعائهم : انهم « شعب الله المختار » وسلط عليهم آلام « التفوق » فى العنصر والفرق فيما ادعته أوروبا من الآرية وتفوقها على « السامية » فى النصف الأول من قرننا الحاضر .

٢ - ولا يعرف الإسلام أيضا المقداسة والعصمة للبشر . فالناس كسواء فى الاعتبار البشرى ، هم سواء أيضا فى التعرض للخطأ والصواب . والفاضل بينهم ليس هو الذى لا يخطئ وإنما هو الذى لا يقصد الى الخطأ .
وبهذا أيضا يصحح ما اختلف فيه النصارى عن كتاب الله ودينه ، وهو كتاب موسى ، وعيسى ومحمد على السواء .

والاتجاهات الراديكالية - وهى الاتجاهات المتطرفة فى الفلسفة الغربية - فى المجتمعات الأوربية هى فى الأغلب وليدة استنكار « المقداسة » و « العصمة » للانسان فى دين الكنيسة .
كما أن تصادم الأحداث فى تطور الحياة للمجتمعات المسيحية العاصرة مع نظام الكنيسة يعود كذلك الى الجداء الكنسى وهو : « الربط » بين الله وأبن الله والروح القدس والايان بحلول الوحدة « الثلاثية » بينها فى رئيس الحكومة الالهية الذى له وحده حق القول والتفسير ، وحق الطاعة والولاء .

وهكذا : الإسلام دين الله ورسالة محمد عليه الصلاة والسلام لا يعرف تفرقة عنصرية أو شعبية ، ولا يعرف حكومة الهية ولا انسانا معصوما فى الحكم أو التقدير والرأى ، ولا انسانا مقدسا فوق مستوى البشر وأقرب الى مستوى الملائكة ، فضلا عن مستوى الله جل شأنه .

الإسلام يعرف الانسان كإنسان ويقدم له المشورة والهداية كصاحب طبيعة بشرية يعرض لها الخطأ والصواب ، والزلل والسداد ، والمرض والصحة ، والفقر والفنى ، والطفولة والشيوخوخة ، والموت والحياة ، والضعف والشرف بالمال أو بالعصبية أو بالحكم ، والتواضع والطفيان .. يعرض له التقيض ونقيضه من صفات الوجود .

ويريد للانسان فحسب أن لا يسقط الى مستوى الحيوان فى اغفال العقل والقلب وأن يركز فقط على المعدة والفرج .. يريد للانسان أن يكون لبنة مصقولة فى بناء مجتمع انسانى كبير . وصقلها عن طريق الحد من « الانانية » وافساح مجال لمعنى الجماعة ومشاركة الحياة والوجود .

والآن اذا ترك الإسلام - دين الله ورسالة محمد عليه السلام - فى المجتمعات الإسلامية ، وأبعد عن أن يكون من مقومات الدولة العصرية فذلك يرجع الى أحد أمرين :

١ - أما الى تقليد المجتمع الأوربى - فى غربه أو فى شرقه - تقليدا ينطوى على التبعيلية المطلقة لتطور هذا المجتمع وأحداثه التى تتعاقب فيه ، فى أعراض عن مراجعة الإسلام وتاريخ المجتمع الإسلامى .

٢ - وأما سعيها الى التخلص من مبادئ الإسلام فى الحكم . وهى تلك المبادئ التى لا تساعد على أن تكون السلطة المتسلط ، ولا على أن يكون الحكم لجاء الحكم .. تلك المبادئ التى أدناها العدل ، وأرفعها الاحسان . والعدل اذا كان توازنا فى الجادلة والمعاملة واحقاق الحق لكل صاحب حق فالاحسان هو اعطاء من انسانية المحسن ، ممثلا فى عمل خير انسانى أو فى مال أو فى معاونته للغير ، أكثر من الأخذ منه .

.. تلك المبادئ التى تجعل « الحرية » أمرا مكتسبا للفرد لا توهب من أحد سواه ، وإنما تنزع عن طريق العبادة لله سبحانه وتعالى من هوى النفس وشهوتها ، واكتسابها هو « جهاد أكبر » وهو أعظم شأننا من جهاد « الجيدان » ولقاء الأعداء . لأن هذه الحرية لو تحققت لدى الافراد فسى المجتمع كانت هى سبيل النصر فى ميدان القتال فى كل مرة يواجه فيها الأحرار من المؤمنين عدو الله وعدوهم . ولكن النصر فى ميدان القتال مرة لا يكفل حرية المجتمع الدائمة التى تتجلى فى قوته وفى

تماسكه ، وفى بقاءه معقرا بشخصيته التى تميزه عن غيره ، وتجعله مستقلا غير تابع إلا لله وهذه جلت قدرته .

و « القومية » التى يحاول بعض مدعى التفكير الاجتماعى الاجانب أن يجعل كل منهم « بديلا » منها عن الاسلام فى الترابط ان هى الا وعاء لا يحتوى الا الحق على الاسلام ، بعد جهل بمبادئه ، وفى الوقت نفسه بعد وعى باناره الايجابية فى تجميع الأمة وفى نهضتها بعد استقلالها السياسى .

أن « القومية » التى يعينها بعضهم قومية المفاظ لغوية ، وقومية تاريخ لا يصور أحداث أمة كانت لها رسالة وقيم عليا وعاشت من أجل هذه الرسالة والقيم ، وتريد أن تعيش لها فى أجيالها المستقبلية ، فهى قومية جسم لا روح فيه .

و « قومية » بعضهم قومية الحاد بدين الله ، وقومية « الاستيراد » لفكر متعثر يقوم على الدعوة للتنمية « الحق » فى النفوس ويضع الفرد والملائسانية فى ضروبيها المختلفة أساس السلوك ، كما يضع الأفراد فى الأمة فى مناهة الخصومات ودوام النزاع وسوء العلاقات .

... هى « قومية » تحيل مجتمع « القوم » المظن الآمن على نفسه وعلى رزقه الى مجتمع يكفر بنعم الله فيقع فى اضطراب الجوع والخوف وينشق عليه أمر الحياة . وهذه سنة لا تتغير فى حياة المجتمعات : « وضرب الله مثلا : قرية كانت آمنة مطمئة ياتىها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون » (١٥) .

... هى قومية تدعو الى الوثنية المادية : « واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون . لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون » (١٦) .



■ ان الاسلام دين الله ، ورسالة خاتم الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ، لا يعرف :

- ١ - الفصل بين دين ودولة ، انما يعرف الحياة الإنسانية للفرد وفى علاقته بغيره .
- ٢ - ولا يعرف : قضية للدين والعلم ، وانما يعرف مؤمنا بالله يهكى صفاته فى نفسه من : علم وغنى ، وخلق وابداع .. ويتقرب بما يحاكيه اليه جل جلاله .
- ٣ - ولا يعرف : حكومة الهية ، ولا رفعا لانسان عن مستواه الإنسانى ، وانما يعرف انسانا يصيب ويخطئ فى تقديره وفى رأيه وفى علمه .
- ٤ - ولا يعرف تفرقة بين الناس على أساس من المعنصر والفرق ، وانما يعرف أن الناس جميعا سواء فى الاعتبار البشرى وفى المسئولية أمام الله ، وأن التفاضل بينهم هو فى مدى تحقيق مستوى الإنسانية فى تفكير المؤمن وسلوكه وعمله .. هو فى التقوى والعمل الصالح .
- ٥ - ولا يعرف : تواكلا عن السعى والعمل ، وانما يعرف متوكلا ومعتمدا على الله سبحانه ، بعد العزم وتحديد الطريق الذى يسلكه فى سعيه وفى عمله .
- ٦ - ولا يعرف : انسانا ماديا أنانيا يطفى بماديته وأنانيته ، وانما يعرف انسانا مهيننا : يعطى انسانيته على الأقل بقدر ما يأخذ ان لم يكن يعطى أكثر .

٧ — ولا يعرف : انسانا راهبا أو مترهبا ، وانما يعرف انسانا يستمتع بمتع الحياة وبزينتها فى غير غلو وفى غير ترف يجر الى العبث والفساد .

٨ — ولا يعرف : مالا منفعتة خاصة ، وانما يعرف أن المال اذا كانت ملكيته خاصة فوظيفته اجتماعية ومنفعتة عامة للناس جميعا .

٩ — ولا يعرف : واليا يطلب الولاية فيولى ، وانما يعرف الولاية بيعة واختيارا ممن يملك حق الاختيار فى الأمة .

١٠ — ولا يعرف : عصيانا لوال يولى الا فى معصية مؤكدة لله ولرسوله .

أى شىء قبل هذا أو بعد هذا يصلح أن يكون بديلا عنه فى حياة الانسان وفى شؤون أفرادہ ؟

قرآن الله موجود بأيدى المسلمين . وليس لهم أن يشكوا من ضعف أو هزيمة الا أنفسهم .



والتقدم العلمى والتكنولوجيا لا يفنى عن الاسلام ، دين الله ورسالة خاتم الرسل محمد عليه الصلاة والسلام ، فى اسعاد البشرية وفى خيرها وفى الترابط والاطمئنان بينها .

ان التقدم العلمى والتكنولوجيا يساعد على التطور المادى وتوفير الامكانيات المادية للبشرية .

ولكنه لا يحول دون أن يحتكر فريق من الناس هذه الامكانيات ويحرم منها فريقا آخر .

.. لا يحول دون أن توجه هذه الامكانيات المادية للاضرار ببعض الناس ولشقائهم .

.. لا يحول دون أن تكون هذه الامكانيات مصدر تهديد للقلق والخوف للبشرية كلها وتدبر سموا بمستقبلها .

.. لا يحول دون أن تكون هذه الامكانيات سببا لتربص بعض الناس ببعض ولغدور بعضهم ببعض .

.. لا يحول دون أن تكون هذه الامكانيات عاملا للفساد والعبث والتحلل من القيم الانسانية العليا .

فاذا أضيف الى الاسلام فى الدولة العصرية العلم والتكنولوجيا ، أصبحت هذه الامكانيات المادية التى يوفرها التقدم العلمى والتكنولوجيا :

فى خدمة « الانسانية » .

.. فى خدمة الخير والنفع العام .

.. فى خدمة القيم العليا للمجتمع الانسانى العالمى ،

وليست فى خدمة الانانية .

١ — « ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب (وهم من يدعى أنهم أهل كتاب) .

٢ — « ولا المشركين (وهم الوثنيون الماديون الملحدون) » (١٧) :

« أن ينزل عليكم من خير من ربكم ، والله يختص برحمته من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم » (١٨)

« ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا ، حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق ، فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ان الله على كل شيء قدير .
« وأقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله ، ان الله بما تعملون بصير » (١٩) .



وصدق الله العظيم .

(١) ووقوف بريطانيا — في الحرب الاهلية النيجرية منذ قيامها في سنة ١٩٦٨ — ضد بياغرا ، بينما تقف فرنسا للدفاع عن استقلال بياغرا يدل على أن كلا من الدولتين الاوربيتين المعاصرتين في اختلافهما يرجع الى اختلاف تبنيهما للاتجاه المسيحي الخاص . فسياسة فرنسا العلمانية تسيير حسبها تطلب دولة الفاتيكان في الشرق أو الغرب . والرباط القوى بين فرنسا ودول أمريكا اللاتينية لا يرجع الى الثقافة الفرنسية بقدر ما يرجع الى الاتجاه الكاثوليكي المسطر .

(٢) النمل ٧٦ ، ٧٧ .

(٣) عود ١٧ .

(٤) البقرة ١٣٥ — ١٣٩ .

(٥) آل عمران ٦٧ .

(٦) المائدة ١٨ .

(٧) البقرة ٨٠ — ٨٢ .

(٨) البقرة ٨٤ ، ٨٥ .

(٩) الزخرف ٦٣ — ٦٥ .

(١٠) آل عمران ٥٢ .

(١١) المائدة ٧٧ — ٨٠ .

(١٢) سبأ ٢٨ .

(١٣) الانعام ١٠٢ — ١٠٣ .

(١٤) آل عمران ١٠٣ .

(١٥) النمل ١١٢ .

(١٦) يس ٧٤ ، ٧٥ .

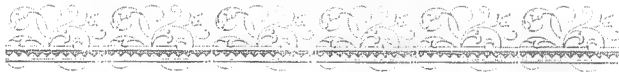
(١٧) « ويل للمشركين : الذين لا يؤمنون الزكاة ، وهم بالآخرة هم كافرون » . فطابعهم طابع مادي صرف . واذا تحدثوا عن الدين : « وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون » .

(١٨) البقرة ١٠٥ .

(١٩) البقرة ١٠٩ ، ١١٠ .



منهج الابطمان والحكمة في رحلة التحية



للدكتور عبد الحليم محمود وكيل الازهر

أخرج الامام أحمد والشيخان عن أنس عن مالك بن صعصعة أن النبي صلى الله عليه وسلم ، حدثهم عن ليلة أسرى به ، وكان مما قال في هذا الحديث الصحيح — أن جبريل عليه السلام ، شق عن صدره ، واستخرج قلبه الشريف ، ثم « أتيت بطست من ذهب مملوءة إيماناً وحكمة ، غفسل قلبي ، ثم حشي ثم أعيد » . .

وأخرج الشيخان من طريق يونس عن الزهري عن أنس قال : كان أبو ذر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « خرج سقف بيتي وأنا في مكة فنزل جبرائيل ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست ملىء حكمة وإيماناً ، فأفرغه في صدرى ثم أطبقه . . » ثم بدأت الرحلة :

وكان أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هو مشهد قوم يزرعون في يوم ويحصدون في يوم ، كلما حصدوا عاد كما كان ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم — يا جبرائيل ما هذا ؟ قال : هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بسبعمئة ضعف ، وما أنفقوا من شيء فهو يخلفه .

وأول مشهد أذن بعد ، امتلاء القلب حكمة وإيماناً ، هو مشهد الجهاد .
وما من شك ، ففى أن القلب اذا امتلأ إيماناً وحكمة ، فإن الجهاد يصبح
فى أوائل ما يحافظ عليه من شعارات :

١ — جهاد النفس لتتزكى ، وتزكية النفس لا حد لها ، والصفاء لا نهاية
تحده .

وكلما سما الإنسان فى الصفاء درجة كلما استشرف الى أسـمى منها ،
وكلما سما كلما قرب من الله أكثر والقرب من الله لا نهاية له ، وهذا القرب
هو غاية المؤمنين ، ومن وقف منه عند حد معتقدا أن هذا هو نهاية المطاف فإن
هذا يكون دليلاً على أن همته ليست بهمة السابقين السابقين .

٢ — وجهاد الأسرة حتى تستقيم والله سبحانه وتعالى يقول :
« يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا ، وقودها الناس
والحجارة ، عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون » .

وقاية الأهل من النار ، هو جهادهم حتى يستقيموا ويمتنعوا عن
الوقوع فى المعصية ، فذلك هو وقايتهم من النار .

٣ — وجهاد المجتمع ليكون مجتمعاً مؤمناً ، وهذا الجهاد عنصر هام من
عناصر خيرية الأمة الإسلامية والله سبحانه وتعالى يقول :
« كنتم خير أمة أخرجت للناس ، تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ،
وتؤمنون بالله » .
ويقول سبحانه :

« لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ،
ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ، لبئس
ما كانوا يفعلون » .

ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ، فيما رواه الترمذى
وأبو داود :

« والذى نفسى بيده لتأمرن بالمعروف ، ولتنهون عن المنكر ، أو ليوشكن
الله أن يبعث عليكم عقاباً منه ، ثم تدعونه فلا يستجاب لكم » .
ويقول صلوات الله وسلامه عليه فى جهاد المجتمع :

« ما من نبى بعثه الله فى أمة قبلى الا كان له من أمته حواريون ،
وأصحاب يأخذون بسنته ، ويقتدون بأمره ، ثم انها تخلف من بعدهم خلوف
يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن ،
ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ، ليس وراء
ذلك من الإيمان حبة خردل » .

٤ — ومن أسـمى أنواع الجهاد جهاد العدو بالسلاح واللسان والمال ، والله
سبحانه وتعالى يقول :

« انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ، ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم
 وأنفسهم فى سبيل الله أولئك هم الصادقون » .

وأخرج الامام مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم :

« من مات ولم يغز ، ولم يحدث نفسه بغزو ، مات على شعبة من
النفاق » .

ولقد أخرج الشيخان عن الصحابي الجليل ، أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال :

قلت : يا رسول الله ، أى الأعمال أفضل ؟

قال : الإيمان بالله والجهاد فى سبيله .

ولقد اهتم الإسلام بأمر الجهاد بحيث جعله شعار كل مسلم وأحاطه بعناية بالغة .

لقد بين الله سبحانه : أن الاستئذان فى التخلف عن الجهاد يتنافى مع

الإيمان ، بل يتعارض معه ، بل ينتفى الإيمان عند التخلف مع القدرة .

يقول تعالى : « لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا

بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين . إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم

الآخر وأرتابت قلوبهم فهم فى ريبهم يترددون » .

وموالة الأعداء كفر . .

يقول سبحانه : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر ، يوادون من

حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك

كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار

خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم

المفلحون » .

ولقد وصل الأمر فى عقاب التاركين للجهاد أن ينذرهم رسول الله صلى

الله عليه وسلم ، اندازا شديدا فعن أبي بكر رضى الله عنه : فيما رواه الطبرانى

باسناد حسن — قال — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما ترك قوم

الجهاد الا عمهم الله بالعذاب » .

واذا انتهى الجهاد الى الاستشهاد ، فالمصير الجنة والقرب من الله ،

وفى القرآن الكريم ، والأحاديث الشريفة أروع وأجمل تصوير لمكانة الشهيد

فى الآخرة . .

يحدث ابن كثير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما رأى جابر بن

عبد الله مهتما لاستشهاد أبيه فى غزوة أحد قال له مطمئنا ومبشرا :

« ألا أخبرك ما قال الله لأبيك ؟ » فقال جابر :

قلت بلى . . قال :

ما كلم الله أحدا قط الا من وراء حجاب ، وانه كلم أباك كفاحا (والكفاح

المواجهة) .

قال : سلنى أعطك . قال :

أسألك ان أرد الى الدنيا فأقتل غيك ثانية .

فقال : الرب عز وجل . .

انه قد سبق منى القول بأنهم اليها لا يرجعون .

قال : « أى رب غا بلغ من ورائى » .

أى أبلغهم بهذه النعمة الكبرى التى يتقلب فيها الشهيد فى الجنة .

فأنزل الله تعالى :

« ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا ، بل أحياء عند ربهم

يرزقون ، غرحين بما آتاهم الله من فضله ، ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، يستبشرون بنعمة من الله وفضل ، وان الله لا يضيع أجر المؤمنين » .

فالشهيد سعيد باستشهاده ، ويتمنى أن لو أعيد الى الدنيا مرة أخرى ، ليكون شهيدا من جديد . ومن الأحاديث أيضا أن حارثة بن سراقة قد استشهد فى غزوة بدر فأتت أمه — وهى بنت البراء — رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت :

يا رسول الله ، ألا تحدثنى عن حارثة ، فان كان فى الجنة صبرت ، وان كان غير ذلك ، أجتهد عليه فى البكاء ؟ فقال صلى الله عليه وسلم :

يا أم حارثة انها جنان فى الجنة ، وان ابنك أصاب الفردوس الأعلى . هذا هو الجهاد الذى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مشهده أول ما رأى من مشاهد بعد أن ملأ قلبه الشريف حكمة وإيمانا .

أما الآية الكريمة التى يقول عنها صاحب الكشف :

ولا ترى ترغيبا فى الجهاد أحسن ولا أبلغ من هذه الآية فهى :

« ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم » .

يقول صاحب الكشف :

ولا ترى ترغيبا فى الجهاد أحسن ولا أبلغ من هذه الآية ، لأنه أبرزه فى صورة عقد عاقده رب العزة وثمنه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر .

ولم يجعل العقود عليه كونهم مقتولين فقط ، بل اذا كانوا قاتلين أيضا لاعلاء كلمته ، ونصر دينه .

وجعله مسجلا فى الكتب السماوية وناهيك به من صك . وجعل وعده حقا ولا أحد أوفى من وعده فنسيته أقوى من نقد غيره .

وأشار الى ما فيه من الربح والفوز العظيم ، وهو استعارة تمثيلية . . . صور جهاد المؤمنين ، وبذل أموالهم وأنفسهم فيه ، وإثابة الله لهم على ذلك الجنة بالبيع والشراء .

وأتى بقوله : « يقاتلون . . . » الخ . . . بيانا لمكان التسليم وهو المعركة واليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم : الجنة تحت ظلال السيوف (١) . ثم أمضاه بقوله :

« ذلك هو الفوز العظيم » .

وبعد — فان منهج الايمان والحكمة فى حياة المؤمنين وفى رحلة الحياة يبدأ بالجهاد .

وأما المشهد الثانى الذى رآه صلى الله عليه وسلم ، بعد مشهد المجاهدين فهو مشهد تاركى الصلاة يقول الحديث الشريف .
« ثم أتى على قوم ترضح رؤوسهم بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم من ذلك شيء فقال ما هؤلاء يا جبريل ؟
قال هؤلاء الذين تتناقل رؤوسهم عن الصلاة المكتوبة » .
وهذا المشهد يتناسق وينسجم مع مشهد آخر رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يراه النائم .

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم .
... « فأنطلقت فمررت على مالك وأمامه آدمى ، وبيد الملك صخرة يضرب بها هامة آدمى ، فيقع دماغه جانبا ، وتقع الصخرة جانبا » .
ولما سأل صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، قيل له (أولئك الذين كانوا ينامون عن صلاة العشاء الآخرة ويصلون الصلوات لغير مواعيدها ، فهم يعذبون بها حتى يصيروا الى النار) .
والصلاة فى الاسلام لها أهميتها الكبرى .

ولأهمية الصلاة فى الجو الإسلامى كانت لها مقدمات منها الطهور ، أى الوضوء ، وقد قال عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شطر الايمان ، فقد أخرج الامام مسلم عن أبى مالك الأشعرى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : —

الطهور شطر الايمان ، والحمد لله تملأ الميزان ، وسبحان الله والحمد لله تملأ ما بين السموات والأرض والصلاة نور ، والصدقة برهان والصبر ضياء ، والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها .

ومن مقدمات الصلاة الأذان ، ولقد كان للأذان مشهد فى رحلة الايمان والحكمة ،

فقد روى زيد بن على بن الحسين عن أبيه عن جده عن على بن أبى طالب رضى الله عنه .

وأخرجه ابن مردويه وأبو نعيم من طريق محمد بن الحنفية ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، شاهد فيما شاهده ملكا يخرج من وراء حجاب ويقول —

الله أكبر ، الله أكبر ، فنودى من وراء الحجاب صدق عبدى انا أكبر ، فقال الملك أشهد ان لا اله الا الله فنودى من وراء الحجاب صدق عبدى انا الله لا اله الا أنا فقال الملك أشهد ان محمدا رسول الله ، فنودى من وراء الحجاب صدق عبدى انا أرسلت محمدا رسولا ، فقال الملك حى على الصلاة حى على الفلاح ، فنودى من وراء الحجاب صدق عبدى ، ودعنا الى عبادى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيومئذ أكمل الله لى الشرف على النبيين والمرسلين والأولين والآخرين . وما من شك فى ان كتب السنة ، وكتب السيرة استفاضت فى كيفية ابتداء المسلمين فى التفكير فى الاعلام

بالصلاة وانهم تداولوا الأمر فيما بينهم واستقر الرأي على الأذان فى صورته الراهنة ، وذلك عن طريق رؤيا رآها صحابى جليل ، وأيده فيها برؤيا أخرى سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعن بقية الصحابة أجمعين ، ويكون الأذان إذن قد بشر به فى الملأ الأعلى قبل الهامة عن طريق الرؤى — فى عالم الملك .

هذا بعض مقدمات الصلاة اعلانا عن أهميتها .
وأهمية الصلاة آتية من انها تذكر بالله ، وتنتهى عن الفحشاء والمنكر .
يقول سبحانه —

« ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » .
ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الطبرانى فى الأوسط باسناد لا بأس به ، عن عبد الله بن قريط رضى الله عنه .
« أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة فان صلحت ، صلح سائر عمله ، وان فسدت فسد سائر عمله » . وروى الأئمة مالك وأبو داود ، والنسائى وابن حبان فى صحيحه ، عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال — سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول —

« خمس صلوات كتبهن الله على العباد ، فمن جاء بهن ولم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ، ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ، ان شاء عذبه وان شاء أدخله الجنة » . . وفى رواية لأبى داود — سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول —
« خمس صلوات أفترضهن الله ، من أحسن وضوءهن وصلاهن لوقتتهن واتم ركوعهن وسجودهن وخشوعهن ، كان له على الله عهد أن يغفر له ، ومن لم يفعل فليس على الله عهد ان شاء غفر له وان شاء عذبه .

ومما لا شك فيه ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وانها بذلك تقرب من الله سبحانه حتى لقد أطلق عليها الصالحون انها معراج المؤمنين الى الله ، ومثل بعضهم القيام فيها بين يدى الله بالاسراء الى بيت المقدس والركوع فيها بالعروج الى السماء ، والسجود فيها بالقرب من الله سبحانه وهو القائل —

« واسجد واقترب » . .

ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول — أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد . .

وينصح صلوات الله وسلامه عليه بالدعاء فى السجود لمكانة القرب من الله سبحانه وتعالى . بيد ان الصلاة التى ثمرتها ذلك انما هى الصلاة التى استكملت الشروط ، وشروطها ذكرها القرآن فى ثلاثة جوانب :—
أ — اقامتها .

ب — المحافظة عليها .

ج — الدوام عليها .

ومما قاله القرآن فى وصفه المؤمنين .

« انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم » .

ويقول سبحانه —
« حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين » .

ويقول سبحانه —
« ان الانسان خلق هلوغا ، اذا مسه الشر جزوعا ، واذا مسه الخير منوعا ، الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون » .
واقامة الصلاة ، أداؤها على الوجه الكامل بقدر الاستطاعة وذلك انه حينما ينطبق بتكبيرة الاحرام ويكون بذلك قد دخل في الصلاة فانه يجب عليه ان ينفصل عن كل ما سوى الله سبحانه ، أى ينفصل عن الأهل والمال والجاه والوظيفة ، ينفصل عن كل ما يشغل كيانه عن الله سبحانه وذلك تحقيق لقوله — الله أكبر ، فما دام هو الأكبر — وقد نطق بذلك المصلى — فعليه ان ينصرف اليه وحده لا يشغله عنه دنيا ولا هوى ، لا يشغله عنه المال والبنون .
والصلوة القائمة هي الصلاة التي استكملت الخشوع ، يقول سبحانه .

« قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون » .
والصلوة القائمة هي الصلاة التي يشعر فيها المصلى انه بين يدي الله ، ويشعر فيها بمعاني أم الكتاب التي لا تنفذ معانيها ، والتي تذكر الانسان بحمد الله على نعمه وبرحمته الله العامة الشاملة ، وتذكره بيوم الحساب وتعلمه انه سبحانه مختص بالعبادة ومختص بالاستعانة ثم الدعاء بالمهداية الذي يقول الله سبحانه وتعالى عند طلبه .
هذا لعبدى ولعبدى ما سأل .

ثم يركع متواضعا ، والسجود منتهى التواضع ، ومن أجل ذلك كان منتهى القرب من الله سبحانه وتعالى أما المحافظة على الصلاة فانها اداء الصلاة في أول الوقت ، وأول الوقت رضوان الله ووسطه رحمة الله ، وآخره مغفرة الله .

أما الدوام على الصلاة ، فانه معنى من أجمل المعاني ، انه الاستمرار في جو الصلاة في جو الصلة بالله فالصلاة صلة بين العبد وربه ، وهذه الصلة يجب أن تدوم سواء أكان الانسان في الصلاة بالفعل أم لم يكن فيها واقعا .

فاذا أقام الانسان الصلاة وحافظ عليها ، ودأوم على الشعور بجوها فانها تنهاه عن الفحشاء والمنكر وتقربه من الله سبحانه وتعالى . يقول

الإمام القشيري — سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول —
ان نبينا عليه الصلاة والسلام ، أتى للأمة بالمعراج على التحقيق ، فان الصلاة لنا بمنزلة المعراج ، وقد كان المعراج له عليه الصلاة والسلام ، ثلاث منازل من الحرم الى المسجد الأقصى ثم الى سدره المنتهى ثم منها الى قاب قوسين فذلك لنا الصلاة ثلاث منازل القيام ثم الركوع ، ثم السجود وهو نهايته القرب قال الله تعالى —

« واسجد واقترب » .
وبعد ، فان الصلاة قد فرضت والرسول صلى الله عليه وسلم ، أقرب

ما يكون من ربه ، انها فرضت وهو فى مقام قاب قوسين أو أدنى .
وهذا المقام ينتهى فى فضل الله وفى كرمه ب « أدنى » أى أدنى من « قاب قوسين » فى هذا المقام أوحى الله الى عبده ما أوحى ، وكان فيما أوحاه سبحانه الصلاة التى جعلها صلة بين العبد وربيه والتى جعلها مغزعا للعبد فى كل ما أهمله وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كلمسا حزبه أمر يفزع السى الصلاة .

أما المشهد الثالث الذى رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رحلة الايمان والحكمة أو فى منهج الايمان والحكمة أو فى حياة الحكمة والايمان فهو مشهد يتعلق بالزكاة .
(.....)

ثم أتى على قوم على أقبالهم رقاع وعلى أدبارهم رقاع يسرحون كما تسرح الابل والغنم ، ويأكلون الضريع والمزقوم ، ورصف جهنم وحجارتها ، قال — ما هؤلاء يا جبرائيل ؟ قال — هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات أموالهم وما ظلمهم الله شيئا ..

ولقد أخذت الزكاة فيما بعد ، الحظ الكافى من الاهتمام ، ولكن موضوع المال على وجه العموم أخذ منذ ابتداء الاسلام وطيلة نزول الوحي حظا يتناسب مع مكانته فى المجتمع ومع صلته بالنفس صلة وثيقة من حيث توفيره لكل ما تطلبه الحياة من رغبات ضرورية كانت أو كمالية .
وقبل أن نتحدث عن نظرة الاسلام للمال على وجه العموم فنتجمل فنذكر مشاهد أخرى خاصة بالمال حتى نستكمل المشاهد الخاصة بالمال .

الربا

أ — جاء فى رواية أبى سعيد الخدرى عن البيهقى وفى رواية أبى هريرة عن ابن أبى حاتم « ... فإذا أنا بأقوام بطونهم أمثال البيوت كلما نهض أحدهم خرا ، فيقول « .

اللهم لا تقم الساعة ، وهم على سابلة آل فرعون ، قال فتجىء السابلة فتطؤهم ، قال فسمعتهم يضجون الى الله ، قال — مات يا جبريل من هؤلاء ؟ قال هؤلاء من أمتك « الذين يأكلون الربا ، لا يقومون ألا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المسى » .

ب — أخرج ابن مردويه عن سمرة بن جندب قال — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم —

رأيت ليلة أسرى بنى رجلا يسبح فى نهر يلطم الحجارة ، فسألت من هذا ؟ فقيل لى — هذا أكل الربا .

ج — « ... قال ثم رأيت رجلا لهم بطون لم أر مثله قط يمرضون على النار لا يستطيعون أن يتجولوا من مكانهم ذلك فقلت يا جبريل من هؤلاء ؟ فقال — هؤلاء أكلة الربا .

د — ولقد مثل أكل الربا له صلى الله عليه وسلم ، فى رؤيا منامية على الوجه الآتى يقول —

فمضيت فإذا أنا بنهر من دم يغور كفوران المرجل ، وعلى حافتي النهر

ملائكة بأيديهم نار ، كلما طلع طالع قذفوه بها ، فيقع في فيه ، فيشتعل السي اسفل ذلك النهر .

فلما سأل صابى الله عليه وسلم عن تفسير ذلك قيل له —
أما النهر الذي رايت يفور كفوران المرجل فيه قوم عراة على حافة النهر
غاولئك الذين أكلوا الربا فهم يعذبون به حتى يصيروا الى النار (٢) .

أكل مال اليتيم

أ — « . . . ثم مضيت هنيئة فاذا أنا بأقوام مشافروهم كمشافر الابل فتفتح
أفواههم ويلقون حجرا ثم يخرج من أسافلهم سمعتهم يضجون الى الله .
قلت يا جبرائيل من هؤلاء ؟

قال — هؤلاء من أمتك الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في
بطونهم نارا وسيصلون سعيرا (٣) » .

ب — قال ورايت رجالا لهم مشافر كمشافر الابل في أيديهم قطع من النار كالانهار
يقذفونها في أفواههم فتخرج من أديارهم فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟ فقال
هؤلاء أكلة أموال اليتامى ظلما .



والآن نبدأ بالقاء الضوء على موقف الاسلام بالنسبة للمال .

أنه أولا ملك لله يمنحه سبحانه وتعالى لمن يشاء في سعة أو في
قلة حسبما تقتضيه حكمته ، انه ملك لله يستخلف عليه من يشاء من عباده ،
فالمالك في الاسلام مستخلف فيما يملك اذا كان يسمى المستخلف مالكا .

يقول سبحانه

« وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ، فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر
كبير » (٤) .

ويقول تعالى —

« وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » (٥) .

ان المال مال الله ، والمعبود مستخلف فيه .

والمالك لم يترك الأمر بدون قواعد ، وانما وضع القواعد الكثيرة ،
ونتحدث عن هذه القواعد دون ترتيب معين .
من هذه القواعد :

ان هذا المال وان كان لله ، فانه ليس حقا مشاعا لكل الناس وانما المالك
يمنح من شاء ما شاء . ويحرم حرمة تامة أن يعتدى انسان على آخر فيأخذ
من المال بغير وجه حق .

وحرمة المال كحرمة النفس ، وجرمة العرض ، ورسول الله صلى

اللّٰه عليه وسلم ، يقول فى خطبة الوداع « . . . انما اموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذا ، اللهم هل بلغت اللهم فاشهد » .

ومن مات دون ماله فهو شهيد .
وأخذ المال بغير وجه حق يصل به الأمر الى قطع يده .
وفى الصحيحين عن عروة عن عائشة أن قريشا أهمهم شأن المرأة التى سرق فى عهد النّبي صلى الله عليه وسلم ، فى غزوة الفتح فقالوا — من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

فقالوا —

ومن يجترىء عليه الا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكلّمه فيها أسامة ابن زيد فقتلوه وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال — « أتشفع فى حد من حدود الله عز وجل » فقال له أسامة — استغفر لى يا رسول الله ، فلما كان العشى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخطب فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال —

أما بعد ، فانما أهلك الذين من قبلكم ، أنهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه ، واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وائى والذي نفسى بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها .

ومن أنقواعد الهامة ، ان فى المال حقوقا ، ان فيه الزكاة .
والزكاة حارب عليها سيدنا أبو بكر رضى الله عنه — يروى الامام البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال — لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو بكر رضى الله عنه ، وكفر من كفر من العرب ، فقال عمر رضى الله عنه —

كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، فمن قالها فقد عصم منى ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله ؟
فقال أبو بكر —

والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فان الزكاة حق المال ، والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لقاتلتهم على منعه .

قال عمر رضى الله عنه —
فوالله ما هو الا ان رأيت الله قد شرح صدر أبى بكر للقتال فمضيت
أنه الحق (٦) .

ولكن الزكاة ليست هى الحق الوحيد فى المال ، فالله سبحانه وتعالى يقول —

« وفى أموالهم حق للسائل والمحروم » (٧) .
ويقول سبحانه —

« والذين فى أموالهم حق معلوم ، للسائل والمحروم » (٨) .
وهذه الآيات عامة هدفها اشعار المؤمنين بأن فى المال — من أى نوع كان — حقا يجب أن يؤدى .

وفى المال حق أداء الصدقة .

يقول تعالى ، « ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فأتت أكلها ضففين فان لم يصبها وابل فطال ، والله بما تعلمون بصير » (٩) .

ويقول سبحانه —

« ان تبدو الصدقات فمما هي ، وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعلمون خبير » (١٠) .

ويقول تعالى « قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال » (١١) .

ويقول سبحانه

« آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ، فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير » (١٢) .

ومن القواعد قاعدة مزدوجة تتمثل في قوله تعالى .

« فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ، واما من بخل واستغنى ، وكذب بالحسنى فسنيسره لليسرى ، وما يفنى عنه ماله اذا تردى ، ان علينا للهدى ، وان لنا للآخرة والأولى فانذرتم نارا تظلى ، لا يصلحها الا الاثمى ، الذي كذب وتولى ، وسيجنبها الاثقى الذي يؤتى ماله يتزكى ، وما لاحد عنده من نعمة تجزى ، الا ابتغاء وجه ربه الأعلى ، ولسوف يرضى » (١٣) .

والجانب الاول من هذه القاعدة المزدوجة ، أو الوجه المشرق منها هو ان من استجاب لله ورسوله في المال ، فان الله سبحانه وتعالى ييسره لليسرى ، واليسرى هنا معنى من المعاني التي تتضمن الكثير من الخير ، انها تتضمن ما يعبر الله عنه بقوله —

« وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه » وهو خير الرازقين » (١٤) .

وتتضمن ما يعبر الله عنه بقوله . . « مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ، والله يضاعف لمن يشاء ، والله واسع عليم ، الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يقبلون ما أنفقوا منا ولا اذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (١٥) .

اما الجانب الثانى من هذه القاعدة المزدوجة فانه انذار للبخل بأن عاقبة بخله ستمود عليه هو وان الله سيحمل خطواته كلها (عسرى) قلق نفسانى وشح مادى ، وقد عبر الله سبحانه عن بعض ذلك بقوله .

« هأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله ، فممنكم من يبخل ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه والله الغنى وانتم الفقراء ، وان تقولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم » (١٦) .

وبعد ، فإن من أجمل المشاهد التي رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم
في رحلة الحكمة والإيمان ، هذا المشهد الذي نختم به هذا المقال .

أخرج ابن ماجة والحكيم الترمذي في نواذر الأصول وابن أبي حاتم ،
وابن مردويه عن طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم .

« رأيت ليلة أسرى في مكتوبا على باب الجنة الصدقة بعشر أمثالها
والقرض بثمانية عشر .

غفلت لجبريل — ما بال القرض أفضل من الصدقة ؟

قال لأن المسائل يسأل وعنده ، والمستقرض لا يستقرض الا من حاجة .

والى مقال تال ان شاء الله .

(١) أخرجه البخاري في — كتاب الجهاد وفي باب الجنة تحت بارقة السيوف عن عبد الله
ابن أبي أوفى .

(٢) المصراع العشيري ص ٤١

(٣) الخصائص ج ١ ص ٤١٩

(٤) الحديد آية ٧

(٥) النور آية ٢٣

(٦) يتفق عليه

(٧) الذاريات آية ١٩

(٨) المارج آية ٢٥

(٩) البقرة آية ٢٦٥

(١٠) البقرة آية ٢٧١

(١١) إبراهيم آية ٢١

(١٢) الحديد آية ٧

(١٣) الليل ٥ - ٢١

(١٤) مريم ٣٩

(١٥) البقرة ٢٦١ - ٢٦٢

(١٦) محمد ٢٨ .

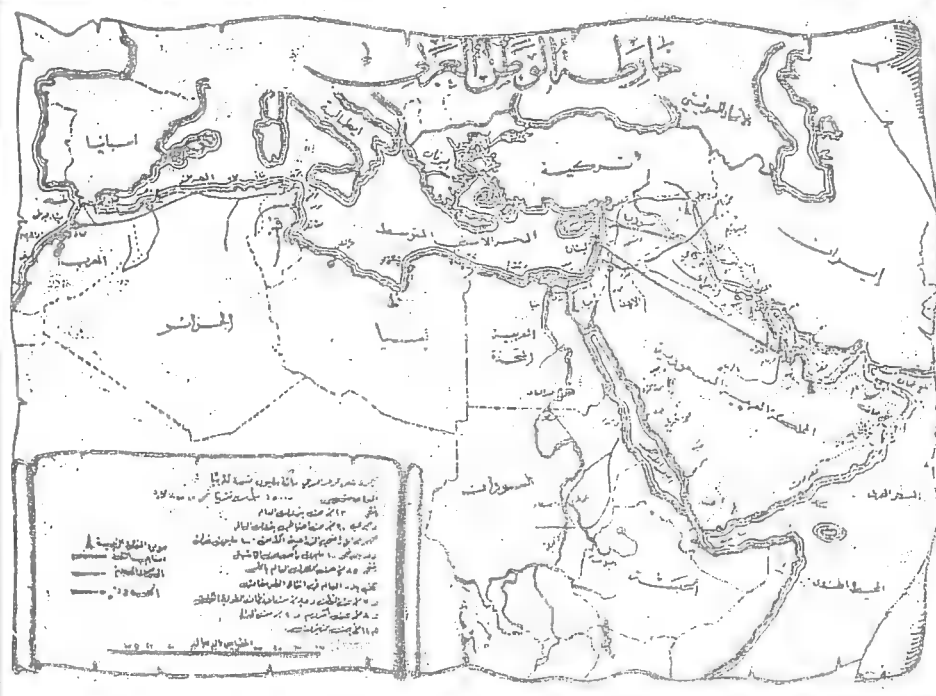


عَامِلُ الْوَقْتِ مَعَ الْعَرَبِ عَلَى إِسْرَائِيلَ

اللواء الركن محمود شيت خطاب

— ١ —

قيل لعنزة بن شداد الميمني : ما الذي جعلك أشجع الشجعان ، يظالمك
الإيطال ويخمسك الرجال ؟
قال عنزة : « أننى أخاف الموت كما تخافون ، ولكننى أكثركم صبرا ،
وبالعصير البصيل أنتصر على الأحرار ! » .
قيل له : وكيف ذلك ؟
قال عنزة : « ليتقدم الشجعان حتى أرىكم كيف أنتصر عليه بالعصير » .
وقدم المسائلون أدهم ، وكان مسروفا بشجاعته ، مشهورا برجولته ، له
سكينة بين الشجعان ، وكان بين الرجال .
وقال عنزة للرجل الشجاع : « ضع أصبعك لى فى ، وهذا أصبى من
فك ، وأحاول كل واحد بقا أن يعض أصبع صاحبه بشدة وقسوة وأصرار » .
ورقبت الشاهدون يظرون ، وبدأ كل واحد من الرجلين يضغط بعنف على
أصبع صاحبه .
واحتقن الدم من وجهيهما ، وتدفق الدم من أصبعيهما ، وبغيت لحظات
تصار ولكنها بدت طويلة كأنها ساعات ، وكتم المشاهدون أنفاسهم ، وخيم عليهم
الصمت الرهيب .



وقال صاحب عقدة : « آء آء آء ... لقد ألقى أسد الإسلام يا عقدة !! »
 وضعت عقدة يا وصية المصطفى ، وأرغى أسنانه عن أسنانه مصاصيه ،
 وقال له : (والله لو لم يقل آء ... قبلي) وصبرت لحظة واحدة علي ما خلق بك
 من أم ، لمصطفى الي قول آء ... ، ولانصرت علي) .
 أن مزية الصبر من المزايا التي تقود الي النصر ، وقد اقتصر الصبر
 المسلمون في أيام الرسول القائد عليه أفضل الصلاة والسلام وفي أيام الفتوح
 الإسلامي العظيم ، لأنهم صبروا وعابروا وربطوا وانقروا الله .
 ولقد وردت كلمة (صبر) ومشتقاتها في ثلاث ومائة آية من آيات الذكر
 الحكيم ، والصبر أولى الناس بالتمسك بأهداب الدين الخفيف وتعاليمه ومنها
 الصبر ، لأنهم سادة الإسلام .
 والصبر مصروف في الحرب ، ومصروف بعد الحرب : مصروف في الحرب مهما
 طالت ، ومهما كانت التضحيات بالأموال والأمنس ، ومصروف بعد الحرب في
 مقاومة الحرب النفسية ، وفي التصميم على أحرار النصر ، وفي أعداد متطلبات
 النصر المادية والمعنوية .
 هذا الصبر في الحرب وبمدها ، هو الذي يطلق عليه العسكريون تمبير :
 عامل الوقت .

في تقديم المؤلف العسكري الذي يهده القائد قبل الحرب بحماية وقبل كل
مهمة بحماية ، يهدف منه : تناول الوقت ، كتحديد العوامل المهمة ،

كما أن عامل الوقت ، يدخل في تقدير الموقف السياسي قبل الحرب وفي انشائها وبعد الحرب .

والغرض من إجراء تقدير الموقف العسكري أو تقدير الموقف السياسي ، هو اعداد الخطط التفصيلية لتطبيقها في الحرب وفي المارك الحربية وبعد الحرب سياسيا وعسكريا ، لذلك كان تقدير الموقف هو الأساس لبناء الخطط السلمية في المجالين العسكري والسياسي .

تقدير الموقف السياسي يبنى عليه القرار الذي يقرره السياسيون بمعاونة مستشاريهم من عسكريين وغير عسكريين وهو : هل هناك حرب ، ومتى وكيف وأين ؟

فإذا كان قرار السياسيين يعتمد الحرب ، فإن القائد العسكري يبدأ عمله بتقدير الموقف ، العسكري ، ليعنى عليه خطته العسكرية ، وليقوم المارك بموجبا ، حتى تضع الحرب أوزارها .

ولعل أهم عامل من عوامل تقدير الموقف السياسي ، وتقدير الموقف العسكري ، خاصة في تقدير الموقف السوقي (الاستراتيجي) هو عامل الوقت . وأترك أثر عامل الوقت في تقدير الموقف السياسي الذي يقرر بموجبه السياسيون ، هل يحارب جيشهم وأمتهم أم يستطيعون التغلب على مشاكلهم بالوسائل السياسية . ولكن لا بد لي من التنويه بأن السياسيين يجب ألا يقرروا إعلان الحرب ، ما لم يكونوا متأكدين بأن النصر إلى جانبهم . فإذا قرروا إعلان الحرب ، ثم جرت الرياح بما لا تشتهي السفن ، فلا بد لهم — وهذا بالنسبة للعرب في حرب إسرائيل — من الصمود إلى النهاية ، لأن العرب متفوقون على إسرائيل بتعداد السكان بنسبة أربعين ضعفا ، ومتفوقون على إسرائيل بمساحة البلاد العربية بأكثر من ألف ضعف ، وإسرائيل لا تستطيع تحمل أعباء الحرب مدة طويلة ، كما أن احتلالها للأرض لا يعنى شيئا مهما ، وجيشها كلما تقدم في البلاد العربية قل عدده وضعفت قابليته ، حتى يتلاشى أو يكاد ، وحينذاك يستطيع العرب القيام بالهجوم المقابل على جيش إسرائيل ، والنتيجة مضمونة في هذه الحالة ، وهي لصالح العرب بدون أدنى شك (١) .

ولدينا شواهد من تاريخ الحرب ، يمكن أن تكون فيها دروس قيمة للعرب ، ولو أردت أن أضرب الأمثال لطلال المدى وبعد الشوط ، ولكن لا بأس من إيراد مثالين : الأول من تاريخ العرب ، والثاني من تاريخ الحرب العالمية الثانية .

من التاريخ العربي نذكر الحروب الصليبية التي انتصر فيها الصليبيون بمنطقة الشرق الأوسط في عشرات المارك على العرب لمدة أكثر من سبعمائة سنة ، ولكنهم طردوا بعد ذلك من المناطق التي احتلوها بعد انتصار العرب عليهم في معركة (حطين) بقيادة البطل المؤمن صلاح الدين الأيوبي ، فأسدل الستار على الحروب الصليبية بانتصار المسلمين واندحار الصليبيين . ومن تاريخ الحرب العالمية الثانية ، فقد اكتسح الألمان تشيكوسلوفاكيا في ربيع عام ١٩٣٩ ، واكتسحوا بولندا في خريف ذلك العام .

واكتسح الألمان فرنسا بحرب الصاعقة عام ١٩٤٠ ، كما اكتسحوا هولندا وبلجيكا فأصبحت بريطانيا مهددة بالغزو الألماني .

وفي عام ١٩٤١ اكتسح الألمان الاتحاد السوفياتي حتى هددوا (موسكو) و (ستالين غراد) واندحروا جنوبا باتجاه (سيو استبول) و (شبه جزيرة القرم) .

وفي شمال افريقية اندفع (رومل) الى حدود مصر ، واستمد (موسوليني) لدخول القاهرة على حصانه الأبيض المطعم عام ١٩٤٢ .
وامتدت انتصارات الالمان شمالا ، فشملت النرويج .
وبدا للعالم كله ان كل شيء يسير في الحرب لصالح الالمان والمحور ، وأن النصر أصبح منهم قاب قوسين أو أدنى !!!
ولكن الحرب انتهت في افريقية باندحار المحور ، فانهزمت إيطاليا التي الحلفاء في تشرين الاول (أكتوبر) عام ١٩٤٣ ، وبدأ غزو الحلفاء لنورماندي في فرنسا ليلة ٦/٥ حزيران (يونيو) ١٩٤٤ ، واجتاح الروس الجبهة الشرقية الألمانية في أول كانون الثاني (يناير) ١٩٤٥ ، واجتاح الحلفاء نهر الراين في شباط (فبراير) ١٩٤٥ .

وفي ٩ آذار (مارس) ١٩٤٥ استسلمت ألمانيا للحلفاء !!
وكانت انتصارات الالمان في الصفحة الأولى من صفحات الحرب العالمية الثانية انتصارات تعبوية ، لها تأثير على الدعاية وعلى السمعة و (الهيبة) ، ولا شيء غير ذلك .

وكانت انتصارات الحلفاء في (العلمين) وفي (نورماندي) وفي الجبهة الشرقية انتصارات سوقية (استراتيجية) ، لذلك خسرت ألمانيا الحرب في النهاية .

واليوم تعاني ألمانيا المنتصرة في أول الحرب العالمية الثانية ، والماندحرة في نهايتها ، من تقسيمها الى شطرين : شرقي وغربي ، ومن وجود قوات الحلفاء من أمريكيين وفرنسيين وبريطانيين وروس في عقر دارها .
ان الانتصارات المحلية في ابتداء الحرب ، قد لا تؤدي الى الانتصارات في النهاية ، والمبرة في خواتم الأمور لا في مقدماتها .

ولو ان العرب صمدوا شهرا واحدا لانهارت اسرائيل حتى ولو احتلت أضعاف ما احتلته من الأرض العربية بعد حرب حزيران (يونيو) ١٩٦٧ .
على كل ما فات فات ، وما مضى لا يعود ، والمهم هو أن نعتبر بما فات ومضى ، ولا يذب الينا النسيان سريعا ، فنحتاج الى عبر ودروس جديدة .

— ٢ —

والسؤال الآن : لماذا عامل الوقت مع العرب على اسرائيل ؟
ان اسرائيل أول من يعرف ان عامل الوقت مع العرب ، وأن انتصاراتهم عام ١٩٤٨ وعام ١٩٥٦ وعام ١٩٦٧ ، لن تجزيهم نفعا في المدى البعيد ، وهم اذا ربحوا معارك كثيرة في أوقات متفاوتة ، فإنهم ينهارون حتما اذا خسروا معركة واحدة .

وحين تبنت الصهيونية العالمية في المؤتمر الصهيوني الأول الذي عقد عام ١٨٩٧ في مدينة (بال) السويسرية قضية إقامة الدولة الإسرائيلية في أرض فلسطين ، عارض هذا المشروع عقلاء يهود صارضة شديدة ولا يزال عقلاؤهم يمارضونه حتى اليوم ، وقد كتبوا حول ذلك العديد من المؤلفات ونشروا الكثير من البحوث والدراسات ، فكروا فيها أن مصلحة يهود تناقض على خط مستقيم كل تجمع لهم في الأرض المقدسة لتكوين دولة . وججتهم الدامضة هي أن بني اسرائيل عاشوا عشرات القرون في دول كثيرة بين أمم شتى ، فإذا اضطهدوا في

بقمة من بقاع الأرض أو من أمم من الأمم ، فإن الآخرين في البقاع والأمم الأخرى
يقيمون بدون اضطهاد ، وهكذا يستمر العنصر اليهودي في الحياة . وقد مرت
على يهود فترات قاسية عاشوا خلالها ما عاشوه محليا ، وفي هذا العصر
اضطهدهم قيصرو روسيا ثم اضطهدهم هتلر ، ولكنهم في الاقطار الأخرى لم يمانوا
الاضطهاد . أما اذا تجمعوا في قطر واحد أو في مكان واحد ، فإن احتمال القضاء
عليهم مرة واحدة متوقع — خاصة اذا عاشوا في منطقة يصادونها وتماديهم ،
ويتنكرون لأهلها ويتنكرون لها .

تلك هي آراء عقلاء يهود بايجاز شديد ، وهي بحق نصيحة ثمينة قدمها أولئك
المعتلاء لقومهم ، ولكن آراء غير تزل وأشياعه من الصهاينة المتصمين تطلبت على
صوت القتل والحكمة ، فكانت المنظمة الصهيونية المالية التي عملت لتشكيل
دولة اسرائيل ، فلما أصبحت تلك الدولة حقيقة راهنة عام ١٩٤٨ في جزء من
فلسطين بنأييد من الدول الكبرى باسم هيئة الأمم المتحدة وبمعاونة الأيدي الخفية
وعلى رأسها الماسونية ، بدأت سلسلة من الحروب التي يشتد أوارها ويتصاعد
لوبيها كلما تقادم مولد اسرائيل ، حتى أصبحت اسرائيل تنفق على جيشها الشطر
الأكبر من ميزانيتها ومن دخلها القومي لتستطيع الدفاع عن نفسها ولتحقيق
أهدافها التوسعية الاستيطانية ، وحتى أصبحت اسرائيل في وسط خضم من
الاعداء : اللاجئين الذين بلغ تعدادهم اليوم أكثر من مليون ونصف انسان
يتطلعون الى أرضهم وأملأهم ، ومائة مليون عربي يحيطون باسرائيل من كل
جانب ، وستمائة مليون مسلم من المحيط الى المحيط يصادون اسرائيل ويحقدون
على تصرفاتها اللاانسانية وعلى أعمالها الوحشية البربرية ويتربصون بها
الدوائر ، وكل انسان في العالم يستشعر معاني الانسانية ولا يرضى الظلم
والمدحون يرى في اسرائيل دولة معتدية عنصرية تتميز بالظلم والمدحون .

ولعل من الغريب أن اسرائيل يتزايد قلقها ويتناقص أمنها ، كلما ازدادت
توسعا ونفوسا وانتصارات . فقد كانت تظن أن العرب لا يخشون غير القوة
ولا ينصاعون الا للقوة ، وأن بإمكانها فرض الاستسلام باسم السلام على العرب
بالقوة ، وهذا ما كان يصرح به قادة اسرائيل وما يسطرونه في مؤلفاتهم ومقالاتهم
ولكن اسرائيل خاب ظنها ، لأن العرب لم يستسلموا لها ، ولم يخضعوا لشروطها
وبقوا مصممين على استعادة حقوقهم المقتضية ، متحلمين من أجل تحقيق هذا
الهدف كثيرا من التضحيات بالارواح والاملاك والاموال .

بعد حرب عام ١٩٤٨ ، كان تعداد الجيش المامل في اسرائيل عشرة آلاف
مقاتل ، وكانت نفوسها أقل من مليون يهودي .
وبعد حرب عام ١٩٥٦ ، كان تعداد جيشها ستة عشر ألف مقاتل ، وكان
نفوسها مليوناً ونصف المليون .

وقبل حرب عام ١٩٦٧ ، كان تعداد جيشها النظامي اثنين وعشرين ألف
مقاتل وكان تعداد سكانها مليونين ونصف المليون !

وبعد حرب عام ١٩٦٧ ، ظلت اسرائيل في حالة النفير الخاص ، وبقي تحت
السلاح ما لا يقل عن ثمانين ألف جندي !

وبقاء حالة النفير الخاص ، وعدم عودة اسرائيل الى حالتها الطبيعية من
الناحية العسكرية ، دليل على أن أمنها مهدد بأفدح الاخطار ، وأن جيشها النظامي
والاحتياطي هو لحمايتها والدفاع عنها وضمان الأمن لسكانها .

وليس بقاء أكثر من ثمانين ألفاً من جنودها الاحتياط لمدة طويلة بالأمر الهين .

على دولة قليلة السكان فقيرة الموارد ، تعتمد الإعانات الخارجية لدعم اقتصادها الوطني . ان بقاء هذا العدد الضخم من الجنود الاحتياط يكلف إسرائيل يوميا ما يزيد على خمسة ملايين دولار ، بالإضافة الى ترك هؤلاء الجنود الاحتياط واجباتهم ووظائفهم ومهنهم وأعمالهم المدنية ، مما يؤثر أسوأ الأثر على الاقتصاد القومي الإسرائيلي .

وكانت خسائر إسرائيل بالارواح بعد حرب عام ١٩٤٨ أقل منها بعد حرب عام ١٩٥٦ ، وكانت هذه الخسائر أقل من خسائرها بعد حرب ١٩٦٧ .

وقد صرح موشى دايان يوم ١٥ نيسان (أبريل) ١٩٧٠ ، بأن المقاومة الفلسطينية تضاعفت منذ حرب عام ١٩٦٧ حتى اليوم ، فأصبحت أربعة أمثال ما كانت عليه بعد تلك الحرب .

وخسائر إسرائيل تزداد كل يوم ، باعتراف قادة إسرائيل العسكريين واستنادا الى بلاغاتهم الرسمية .

إسرائيل اذن لم تحقق هدفها الذي تحلم به وهو استسلام العرب .

والمقاومة العربية لم تضعف ، بل ازدادت تصاعدا وقوة .

ونتائج توسعها أصبح يكلفها نفقات باهظة لا تستطيع تحملها مدة طويلة ، ولا بد لها من أن تجد حلا يخرجها من مأزقها .

لذلك يتحول (٢) (سيسكو) المستشار الاول للرئيس نيكسون رئيس الولايات المتحدة الأمريكية في قضايا الشرق الاوسط منتقلا بين عواصم الدول العربية واسرائيل ليجد لاسرائيل المخرج المناسب من ورطتها .

وتجوله أول الفيت ، ومن المتوقع أن يزداد النشاط الأمريكي ليجاد حل لمشكلة الشرق الاوسط .

ولكل هذا معنى واحد ، هو أن الوقت مع العرب على إسرائيل ثمرة للصمود العربي وعدم استسلام العرب .

— ٤ —

كيف نجد الوضع داخل إسرائيل ؟

عندما بدأت الهجرة اليهودية الى فلسطين عام ١٩٠٧ بشكل منظم مدروس قدم فلسطين (الرواد) كما يطلق عليهم الصهاينة في مؤلفاتهم وفيما يكتبون ويذيعون ، وكان هؤلاء المهاجرون الاولون في أوج شهورهم الديني تضحية وبذلا وتحبلا للاخطار .

واستمرت الهجرة تصاب بالدم تارة وبالجزر أخرى ، حتى عام ١٩٤٨ ، وكان في أذهان يهود حلم يراود مخيلاتهم هو : انشاء دولة اسرائيل ، والمودة الى أرض الميعاد ، واعادة بناء هيكل سليمان في القدس .

يهود العراق مثلا تركوا قصورهم في شارع (أبي نواس) على دجلة في مدينة بغداد ، وتركوا أراضيهم ومزارعهم ، وقصدوا فلسطين ليمشوا في الصحراء في الاراضي الوعرة عيش الكفاف ، وتلك تضحية لا شك فيها .

وما يقال عن يهود العراق ، يقال عن يهود الاقطار الأخرى .

وبعد حرب عام ١٩٤٨ حتى حرب ١٩٦٧ ، تضاعف عدد المهاجرين اليهود ، ولكن عدد المهاجرين النسبي كان أقل مما كان يتوقعه زعماء الصهاينة ، مما جعلهم يصابون بخيبة الأمل ، حتى صرح بن غوريون عام ١٩٦٠ : « ان كل يهودي لا يعود الى اسرائيل محروم من رحمة الله اسرائيل » .

وبعد انتصار إسرائيل في حرب عام ١٩٦٧ ، توقع قادة إسرائيل وزعماء الصهيونية العالمية بأن الهجرة اليهودية ستنتقل بغزارة نظراً لتوسع رقعة إسرائيل أولاً ، ولحاجة أرضها إلى الدفاع عنها بعد توسعها ثانياً ، حتى تصدر أحد زعماء إسرائيل أن سكان إسرائيل سيصبحون أربعة ملايين في عام ١٩٧٠ !!

ولكن توقع قادة إسرائيل وزعماء الصهيونية في تزايد الهجرة اليهودية لم يتحقق ، بل أن قسماً من المهاجرين الذين عاشوا رخصاً طويلاً في إسرائيل هربوا من إسرائيل إلى بلادهم ، كما جرى في قسم من يهود الاتحاد السوفياتي والعراق وقد أصدر هؤلاء المهايرون بيانات تفصح ما يلاقية المهاجرون في إسرائيل من عنف وشقة وأرهاق .

إن بقاء ثمانين ألف مقاتل باستمرار في بلد تعدادة مليونان ونصف المليون نسمة ، فيه صعوبة على السكان ، وفيه استنزاف للاقتصاد القومي ، وهذا ما لا تستطيع إسرائيل تحمله طويلاً . ولو أن الهجرة اليهودية تدفقت بعد حرب عام ١٩٦٧ بغزارة كما كان متوقفاً لها ، لكان من السهولة بقاء ثمانين ألف مقاتل باستمرار تحت السلاح .

وليس أمام إسرائيل اليوم بعد اخفاق مخططات الهجرة اليهودية إليها ، إلا أن تجد لها حلاً سريعاً تتنازل بموجبه عن معظم الأرض العربية المحتلة في حرب عام ١٩٦٧ ، وتستبقى تحت سيطرتها ما تعتقد أنه ضروري لها من ناحية أمنها ومن الناحية الدينية أيضاً .

ولكن إسرائيل تفعل ذلك مضطرة بالفلسفة لظروفها الراهنة لكي تحظى بالسلام ، لأنها تعلم بأن المهاجرين اليهود لا يمكن أن يتركوا أوطانهم ويهاجروا إلى بلد لا يأمنون فيه على حياتهم وأسرالهم والسلام الذي تريده إسرائيل هو سلام مرحلي يهيئ لها أسباب الهجرة إليها ويدعم اقتصادها القومي ، مما يؤدي بالتالي إلى تزايد قوتها البشرية والمادية ، وحينذاك تسترد ما تنازلت عنه من الأرض العربية أولاً وتتوسع في مناطق جديدة ثانياً تحقيقاً لأحلامها التوسعية : من النيل إلى الفرات !!!

لذلك أحذر العرب والمسلمين من أحبولة السلام التي تتظاهر بها إسرائيل بين حين وآخر ، لأن واقع إسرائيل هو أنها دولة معتمدة لها أطباع توسعية في البلاد العربية ، وما تظاهرت إسرائيل بالرغبة في السلام إلا واهمرت الحرب ، وما أصدق القائل : « إذا تكلمت إسرائيل عن السلام فأنها تريد الحرب » .

إن الطريق أمام العرب والمسلمين واضح المعالم لا يحتاج إلى دليل ، وهو أنه لا سلام في المنطقة ما لم تسترد حقوق العرب كاملة ويعود اللاجئين إلى وطنهم ، ثم تنشأ دولة في فلسطين لسكانها كلهم لا لليهود وحدهم ولمصلحة شعب فلسطين كله لا لمصلحة الصهيونية العالمية وحدها .



وكانت إسرائيل تتوقع أن تتدفق إليها رؤوس الأموال الضخمة من الخارج ، والواقع أن الأموال تدفقت إليها بعد مولدها عام ١٩٤٨ ، ولكن هذا التدفق قل بعد حرب ١٩٥٦ وتلاشى تقريباً بعد حرب ١٩٦٧ .

إن المال هو عصب الحرب ، والحرب تلتهم الأموال التهاها - خاصة الحروب الحديثة التي تحتاج إلى أسلحة وعتاد بغير حدود وإلى ابتكار أسلحة

جديدة غير تقليدية وإلى تطوير الأسلحة التقليدية ، فمن أين تأتي إسرائيل بالاموال الجسيمة ؟ أمن المعونات والإعانات وسندات القروض والتبرعات ؟ لكل ذلك حدود قد تؤمن العيش الرغيد لإسرائيل في أيام السلام ، ولكنها لا تسد حاجة إسرائيل — وهي دولة عسكرية — في أيام الحرب أو في أيام ما يشبه الحرب !

صحيح أن إسرائيل أصبحت لها صناعة كبيرة وتجارة في كثير من الاقطار الأفريقية والآسيوية ، وأنها تبذل أقصى جهدها بموجب تخطيط سليم لتوسيع تجارتها وصناعاتها ، كما أن تجارتها ازدادت بنسبة ٢٣٪ مع الدول الأفريقية والآسيوية بعد حرب ١٩٦٧ لإغلاق قناة السويس الذي حرم تلك الدول من تجارة أوروبا .

ولكن اقتصاد الحرب ونفقات العسكرية الإسرائيلية أضخم بكثير من طاقات إسرائيل الاقتصادية في الوقت الحاضر ، لذلك لجأت إسرائيل إلى الولايات المتحدة الأمريكية لمسد عجزها المالي ، كما أفادت من التعويضات الألمانية التي قدمتها إليها ألمانيا الغربية حتى عام ١٩٦٤ لمسد هذا العجز ولتغطية نفقاتها العسكرية .

إن إسرائيل لا يمكن أن تعيش إلى الأبد على المعونات والإعانات والتبرعات والقروض ، وليس في الدنيا دولة تستطيع أن تبقى إلى الأبد وهي لا تعتمد على اقتصادها القومي أولاً وقبل كل شيء .

— ٦ —

وكان من جملة خطط إسرائيل الاقتصادية الاعتماد على تزايد السياحة إلى بلادها للاستفادة من العملة الصعبة ونشر الدعاية لمجزاتها العلمية والاجتماعية والزراعية والصناعية .

وقد بذلت إسرائيل قصارى جهودها لاستقدام السياح بأعداد وفيرة إلى بلادها ، فأقامت الفنادق الفخية وضاعفت النوادي الليلية وغابات الفراة وأماكن الميسر وأراقت دماء الفضيلة وأشاعت الجنس .

كانت سفاراتها — خاصة في الدول الأفريقية والآسيوية إذا علمت بأن موظفيها كبيراً في تلك الدول لديه إجازة سنوية — تطوعت بتقديم تذاكر السفر بالدرجة الأولى في الطائرات الإسرائيلية إليه وعرضت عليه أن يحل ذلك الموظف ضيفاً على إسرائيل ما أقام فيها . وكان كل موظف أجنبي كبير يجد تذاكر السفر ورسالة الدعوة على مكتبه قبل أن يحل موعد إجازته بأيام ، فإذا تقبل الدعوة حظي في إسرائيل بأيام سعيدة وليال حمراء ، حتى إذا عاد إلى بلاده أطلق لسانه بالثناء المعطر على الحفاوة البالغة التي قوبل بها وعلى التطور العلمي والاقتصادي والعسكري والسياسي والاجتماعي في إسرائيل .

وكان في تقدير إسرائيل أن السواح سيزدادون بعد حرب عام ١٩٦٧ ، خاصة بعد احتلال الأماكن المقدسة الإسلامية والمسيحية . ولكن لم يصدق هذا التقدير ، لأن الأمن ليس مستتباً داخل إسرائيل ، مما حرمها من العملة الصعبة ومن الدعاية لها أيضاً .

فإذا قارنا طاقات إسرائيل البشرية والمادية بطاقات العرب ، وجدنا أن الطاقات العربية متفوقة على الطاقات الإسرائيلية تفوقاً ساحقاً .

تعداد العرب مائة مليون أو يزيدون ، وهم يتزايدون بسرعة داخل اسرائيل وخارجها ، وعلى سبيل المثال فان نفوس الجمهورية العربية المتحدة يتزايد مليون نسمة كل عام . وفى داخل اسرائيل يتزايد العرب بنسبة ثلاثة الى واحد من تزايد يهود ، وسيكون عدد العرب داخل اسرائيل خلال عشرة أعوام مساو لعدد يهود فيها ، وبعد هذا التاريخ تصبح النسبة العددية للعرب أكثر من النسبة العددية لليهود .

ويقطن العرب رقعة واسعة متصلة تجمع بين آسيا وافريقية من المحيط الى الخليج ويتسلطون على أخطر الممرات والمعابر البحرية . وتضم بلادهم ثلاثة من أعظم انهار الدنيا البالغ عددها ثلاثين نهرا كبيرا فى العالم كله : النيل والفرات ودجلة .

فى هذه الارض العربية ٢٣٪ من بترول العالم ، و ٦٠٪ من احتياطي بترول العالم ، ويبلغ مجموع الاراضى الزراعية فيها أكثر من مائة ألف فدان تحوى على أكثر من مائة مليون رأس من الماشية ، وتنتج ٨٥٪ من محصول القمح فى العالم ، و ٧٪ من القطن و ٨٥٪ من الاقطان الطويلة الثيلة و ٨٪ من الكروم و ٩٪ من الموالح و ١٤٪ من الزيتون .

هذه الارض العربية التى تبلغ مساحتها (٤٥٠٠٠٠٠) ميل مربع أو نحو (١١٠٠٠٠٠٠) كيلومتر مربع ، يمكن أن يتضاعف اقتصادها القومى بادخال الاساليب الحديثة على الزراعة والصناعة ، وقد كان العراق وحده يضم ثلاثين مليوناً من السكان فى أيام المباسيين ، وقد أطلق عليه هيردوتس أبو التاريخ اسم : « مستودع الحبوب فى العالم » . ان طاقات اسرائيل البشرية والمادية قليلة بالنسبة للطاقات العربية . ولكن الطاقات الاسرائيلية (منظمة) ، والطاقات العربية غير (منظمة) . والطاقات القليلة (المنظمة) تنقلب دوماً على الطاقات الكبيرة غير (المنظمة) .

فأين تصبح اسرائيل لو نظم العرب طاقاتهم ؟ وإذا كانت الطاقات العربية مبعثرة وغير منظمة اليوم ، فلن تبقى كذلك غداً وهذا معناه أن الوقت مع العرب على اسرائيل .

—٧—

ان الاخبار التى تتسرب من اسرائيل تؤكد أن التذمر بين سكانها يتزايد يوماً بعد يوم ، فقد كانت العسكرية الاسرائيلية تمنى شعب اسرائيل بأنهم سيمشون بأمن وسلام واطمئنان بعد كل نصر تحززه تلك العسكرية على العرب . وبعد نصر اسرائيل فى حرب عام ١٩٦٧ ، بدأ قيادة اسرائيل واثقين بأنفسهم وباستسلام العرب دون قيد أو شرط . ولكن لم يتحقق كل ذلك ... بالعكس تضاعف الرعب فى اسرائيل ، وأصبحت كل بقعة فيها غير آمنة ، كما أصبح العرب أشد اصراراً على المطالبة بحقوقهم الكاملة .

هذا التذمر الاسرائيلى ، وهذا الصمود العربى ، جعل ثقة شعب اسرائيل بحكومته وجيشه متزعزعة ، وتعلت صيحات كثيرة تتساءل بحيرة وجزع : الى متى ؟ لقد ضحينا كثيراً من أجل العسكرية الاسرائيلية دون جدوى ، فمتى نتحقق الأحلام ؟؟ متى ؟؟

وفى اسرائيل تناقضات لا تعد ولا تحصى : أحزاب كثيرة من أقصى اليمين الى أقصى اليسار ، وفيها تمييز عنصري بين يهود الشرق ويهود الغرب ، بل هناك تمييز عنصري بين كل قسم من هؤلاء اليهود ، فمكانة يهود العراق مثلا ليست كمكانة يهود اليمن ، وهناك فروق طبقية وفروق اجتماعية وفروق اقتصادية وفروق سياسية بين سكانها .

هذه التناقضات مكتوبة فى الوقت الحاضر لخوف الشعب الاسرائيلى من العرب ، ولعل التصريحات غير المسؤولة التى صرح بها قسم من زعماء العرب قبيل حرب عام ١٩٦٧ لها نصيب عظيم فى هذا الخوف . ان العرب لم يضطهدوا العنصر اليهودى فى كل تاريخهم الطويل ، وقد أعطى عمر بن الخطاب رضى الله عنه مرتبا شهريا ليهودى من بيت مال المسلمين لأنه كان مغير معيل ، وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم : « من عادى ذميا فقد عاداني » . وقد وصل قسم من يهود الى منصب الوزارة فى العهد العباسى ، وكان منهم أطباء للخلفاء وقد اضطهدهم الاسبان قبل فتح الاندلس فعاشوا بعد فتح المسلمين للاندلس عيشة رغيدة يذكرونها حتى اليوم . تلك لحاحات من معاملة العرب لليهود ، فلهيصلحة من يصرح بعض زعماء العرب بأنهم سيفنون الصهيونية ويقتلون عليهم قضاء مبرما ، ومتى أفنى العرب أهل الذمة فى تاريخهم المريق ؟

وقد قرأت أكثر ما كتبه المؤلفون اليهود بعد حرب عام ١٩٦٧ ، فوجدت ان تصريحات بعض زعماء العرب المتطرفة مسجلة حرقيا فى كتبهم لاستشارة الجماهير الصهيونية بها ولاظهار دولة اسرائيل بمظهر المدافع عن حياة شعبها ومصيره !!

والدرس الذى يجب أن نتعلمه هو أن نفكر قبل أن ننطق ، والأذى التصريحات المرتجلة التى تضر مصالحنا وتفسد قضيتنا دون مسوغ . والحرب دماء ودموع وموت ودمار ومشاكل ومشاق ، يتحملها الطرفان المتحاربان بكليات وكيفيات متفاوتة .

أما النصر فلا يكون الا للأكثر صبرا من الطرفين ، وعمر الشعوب لا يقاس بالساعات والايام والأشهر والسنوات . . . وصدق الله العظيم : (ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ، وتلك الايام نداولها بين الناس) (٣) .

وصدق الله العظيم . (ولا تهنوا فى ابتغاء القوم ، ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون ، وترجون من الله ما لا يرجون ، وكان الله عليهما حكيما) (٤) . ولكن اذا كان عامل الوقت مع العرب على اسرائيل ، وأن المعركة الاخيرة للعرب على اسرائيل ، فليس معنى ذلك أن ننام أو نستسلم للامانى والاحلام ، ونترك اعدائنا يعدون ويستعدون .

ليس معنى ذلك أن تبقى اسرائيل فى أعلى درجات الاستعداد والحذر واليقظة ، ويبقى العرب لا يعدون ولا يستعدون فى سبات عميق .

ان العرب يجب ان يعدوا ما استطاعوا من قوة ، وأن يتطوروا علميا فى ميدان العلوم التطبيقية ، وأن يرتفعوا بمستواهم العسكرى تدريجا وتسلحا وتجهيزا وتنظيما وقيادة ، وأن يحشدوا كل طاقاتهم المادية والمعنوية للحرب ، وأن يعودوا الى تعاليم دينهم الحنيف وعلى رأسها الجهاد بالاموال والانفس فى سبيل الله ، وأن يطهروا أنفسهم ويتوبوا توبة نصوحا .

على العرب أن يستعدوا للحرب وأن يعدوا كل متطلباتها ، ليستفيدوا من

عامل الوقت الذي هو في جانبهم ، ولينصروا حتما على اسرائيل بأقرب وقت ممكن وبأسرع مدة ممكنة .

أما إذا بقوا يغطون في نومهم : طاقاتهم المادية تذهب بددا ، وطاقاتهم المعنوية معطلة ، فإنهم لن ينصروا أبدا حتى ولو أصبح تعدادهم أضعاف تعدادهم اليوم ، وأصبحت مواردهم الاقتصادية أمثال ما هي عليه اليوم .
وعند رسول الله عليه أفضل الصلاة والسلام : « يوشك أن تداعى عليكم الأمم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها » ، فسأله أحد أصحابه : « أمن قلة نحن يومئذ يا رسول الله ؟ » قال : « بل أنتم يومئذ كثير ، ولكنكم كخفاء السيل » .

أقولها هريجة حاسمة : ان المرب إذا وجدوا طريقهم السليم اليوم ، أعدادا واستعدادا وإيمانا بالله والعلم ، فالنصر لهم باذن الله وهو نصر فاصل قريب .

وإذا بقوا على ما هم عليه متواكلين متفرقين ، أعدادهم للحرب قليل ، واستعدادهم للقتال نافه ، وإيمانهم بالله ضعيف ، وإيمانهم بالعلم طفيف ، فان النصر منهم بعيد .

ولكنني أضيف ، أن النصر النهائي بهما طال الوقت مضمون للحرب ، لأن جيل النكبة إذا نام ساعة ، فلن ينم أولادهم وأحفادهم إلى قيام الساعة .
في الصحيحين حديث عن مقتله تقع في المستقبل بين يهود والمسلمين وتكون النصر فيها للمسلمين على يهود .

جاء في صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لتقاتلن اليهود فليقتلنهم حتى يقول الحجر : يا مسلم هذا يهودي . . تعال فاقتله » . وعن ابن عمر أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تقاتلكم اليهود فتسلطون عليهم ، حتى يقول الحجر : يا مسلم ا هذا يهودي ورائي فاقتله » . وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود ، فيقتلهم المسلمون ، حتى يختبئ اليهودي وراء الحجر والشجر ، فيقول الحجر أو الشجر : يا مسلم ! .. يا عبد الله ! .. هذا يهودي خلفي ، تعال فاقتله » .

وجاء في صحيح البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تقاتلون اليهود ، حتى يختبئ أحدهم وراء الحجر فيقول : يا عبد الله ا هذا يهودي ورائي فاقتله » . وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود ، حتى يقول الحجر وراء يهودي : يا مسلم ! هذا يهودي ورائي فاقتله » .

تلك بشارة من وراء الغيب لا بد وأن تتحقق اليوم أو غدا .
وان غدا لناظره قريب .

(١) انظر تفاصيل ذلك في كتابنا : الأيام العاسمة قبل معركة المير ويحدها - بيروت - ١٩٦٧

— ص (٨٢ - ٩٢) .

(٢) كان يتجول خلال شهر نيسان (أبريل) ١٩٧٠ .

(٣) الآية الكريمة من سورة آل عمران (٢ : ١٤٠) .

(٤) الآية الكريمة من سورة النحل (٤ : ١٠٤) .

الحقوق المزعومة لليهود في فلسطين

للشيخ
عبد الحميد السائح

مهما أرادت أن تتستر إسرائيل
الدولة ، وعصابة العسكريين التي
تسيرها ، وتقوم على أمرها ، ومهما
وضعت على وجهها من براقع ،
فإنها تمت في جذورها إلى اعتبارات
دينية ، بصرف النظر عن سلامة
هذه الاعتبارات أو عدم سلامتها .
ونحن نعتقد قطعاً أنها اعتبارات
واهية لا تليق أن تنهار أمام البحث
العلمي ، أو الاعتبار المنطقي في هذا
العصر .

وقد استغلت الصهيونية
ما شوّهت به العلاقة بين اليهودية
والمسيحية ، وما موهت به من
أحققتها في أرض فلسطين ، وغير
فلسطين ، اعتماداً على نصوص
دينية ، من العهد القديم ، سنعرض
لناقشتها في هذا المقال .

كما استغلت ضعف العالم
الاسلامي ، وضعف العالم العربي ،
وتفرق حكامهم ، وانشغالهم بما بينهم
من خلافات ومشكلات أصطنعها
الاستعمار ، وأثار أوارها ، فوجهت
الضربة الأولى إلى العالم الاسلامي
والعالم العربي ، في أعز بقعة من
بقاعها ، واغتصبت قسماً كبيراً من
أرض فلسطين عام ١٩٤٨ م ، وكان
المفروض أن يهتز العالم الاسلامي ،
والعالم العربي ، لتلك الكارثة ،
ويدرك الاخطار التي تتهدد مصيره ،
في عقيدته ، ومقدساته ،
وحضارته ، ووجوده ، فيتدارك
الخطر قبل استفحاله ،
ويبادر إلى القضاء عليه ، ويتناهي
كل خلافاته وتناقضاته ، أمام هذا
الخطر الأكبر .

كثيفة ، تحول دون رؤية الحقائق أو البحث عنها ، بفضل أساليب التضليل والتشويه المتعددة التي سلكتها الصهيونية العالمية ، ومن وراءها ، فى شتى انحاء الارض ، وخصوصا فى أوروبا وأميركا .
لذلك كانت الحاجة ماسة الى فضح تلك الاساليب ، وما تدعيه الصهيونية من حقوق لها ، فى ديار العروبة والاسلام .

الحقوق التاريخية

يزعم اليهود الصهيونيون ان لهم فى فلسطين حقوقا تاريخية وأخرى دينية ، جعلت فلسطين لهم دون غيرهم ، وقد اغتر كثير من الأوروبيين والأميركان بمثل هذه الاقوال ، واعتبروها مبررا لعدوانهم . مع انه من الثابت تاريخيا ان العرب استوطنوا فلسطين منذ أقدم الأزمنة وبقوا فيها ولم يغادروها ، رغم طروء عدد من الغزاة عليها ، مكثوا فيها مدة من الزمن ، ثم ارتحلوا عنها ، وقد تسلسل اليهود الى فلسطين ، فى فترات متعددة ، جماعات جماعات ، ولم يعرف بنو اسرائيل فى فلسطين حياة الاستقرار على الاطلاق ، وظل السكان الاصليون يناضلون ضدهم حتى اخرجوهم منها .

وفى عهد داود وسليمان عليهما السلام ، اتحدت القبائل اليهودية ، وانشأوا لهم فى قسم من فلسطين مملكة دامت ٧٣ عاما ، وقد عجزت هذه المملكة عن ان تضم اليها يافا وغزة وسيناء .

ويقول المؤرخ الانكليزى ويش ان اليهود لم يكن لهم حينئذ منفذ على البحر ، فالوأنى الشمالية كانت تحت سلطان الفينيقيين ، وموانىء

ولكن القوى المؤازرة للصهيونية ، من دول الاستعمار والامبريالية ، وعلى رأسها الولايات المتحدة ، حجبت الرؤية عن المسلمين والعرب ، رغم امكاناتهم الهائلة ، وشملت طاقاتهم ، حتى تحقق العدوان الفادر سنة ١٩٦٧ م ، واتى على باقى فلسطين ، وبعض اراضى عربية من دول أخرى ، ثم بلغ بالصهيونية الاستهتار بالمشاعر العربية والاسلامية ، فى تحد سافر ، فاقدمت على احراق المسجد الأقصى المبارك ، لتقيم على انقاضه ، الهيكل المزعوم ، وقد كان فى تقدير الكثيرين ، ان هذه الخطوة وحدها ، وما تحمل فى طياتها من ابعاد خطيرة ، تكفى لينتفض العالم الاسلامى ، وتهتز قواعده ، وتتحرك فصائله ، لتدق ابواب القدس ، وتنقذها من نكبتها ، وتخلصها من شر كبير ، وبلاء عظيم ، ولكن الرياح جرت على غير ما تشتهى السفن .

ويعتقد الكثيرون ان لتلك القوى الاستعمارية المؤيدة للصهيونية أثرا كبيرا فى تلك النتيجة .

ومع ان أوروبا أو أميركا المسيحية ، قد فقدت صفتها المسيحية الحقيقية ، وأصبحت تسير وراء مخططات استعمارية بالوان جديدة ، فقد كان لتلك الجذور الدينية أثر كبير فى أوساطها وجماعاتها ، حتى اعمتهم عن ان يروا الحقيقة ، أو يحاولوا رؤيتها ، وبقيت الفكرة الشائعة ، كأنها قضية مسلمة ، ان أرض فلسطين أرض اليهود ، وعدوا بها من السماء ، لا سبيل الى ذلك أو النقاش فيه .

ورغم انه ظهر هنا وهناك ، أشخاص أو جماعات محدودة ، تتلمس الحقيقة أو تحاول تلمسها الا انه لاتزال الحجب

الجنوب كانت تابعة للفلسطينيين .
ولما توفي سليمان عليه السلام
سنة ٩٢٧ ق.م. انقسمت المملكة
قسمين : مملكة اسرائيل ، ومملكة
يهودا .

أما مملكة اسرائيل فقد عاشت
حتى عام ٧٢٢ ق.م. ثم زالت .
وأما مملكة يهوذا فقد عاشت حتى
عام ٥٨٧ ق.م. ثم عفى على آثارها
وتفرق اليهود أيدي سبا خارج
فلسطين .

وان كورش ملك الفرس بعد ان
استولى على بابل سنة ٥٣٨ ق.م.
وقضى على الدولة الكلدانية ، سمح
لمن يرغب من سبي بني اسرائيل
بالعودة الى القدس وتجديد المدينة
والمعبد ، على ما ذكره سفر عزرا ،
فعاد بعضهم وبقي الكثيرون منهم
حيث هم ، ولم يعودوا .

ولما استولى الرومان على البلاد
ساعت الامور ، وعلى الاخص في
عهد فيلكس وفستوس ، ومن بعدهما
فلوروس ، الذي تولى الحكم سنة
٦٤ م . وفى عهده قامت حرب بين
اليهود والرومان بدأت سنة ٦٦ م
وانتهت سنة ٧٠ م ، وذلك باستيلاء
تيطس الرومانى على اورشليم ،
وتدميرها هى وهيكلا ، ومنذ ذلك
الحين لم تقم لليهود قائمة فى تاريخ
فلسطين .

ويقول المؤرخ ويلز ، لقد كانت
حياة اليهود فى فلسطين ، وخاصة
القرن الثالثة الاخيرة ، أشبه بحياة
رجل أصر على الوقوف وسط ميدان
صاخب ، فكان مصيره ان دهمته
السيارات .

وفى أوائل القرن السابع الميلادى،
قامت الدولة العربية الاسلامية ،
واستولت على ما بين النهرين ،

وعلى سوريا ، فدخلت فلسطين فى
حيز تلك الدولة ، بل صارت قلب
العالم العربى ، وبقيت تلك البلاد فى
الادارة العربية والاسلامية ، ما عدا
حقبة الحروب الصليبية .

وقال المستر نيوتن ، فالعرب لا اليهود
هم أصحاب تلك الصلة التاريخية
الثابتة المتمادية غير المنقطعة .

وعند العلامة المحقق المشهور ،
جيمس غريزر ، ان الناطقين بالعربية
من فلاحي فلسطين هم من ذرارى
القبائل التى استوطنت فلسطين قبل
الوجود الاسرائيلى ، وانهم ما زالوا
متصلين بالارض لم ينفكوا عنها ،
ولا اقتلعوا منها ، ولئن طفت عليهم
للفتح موجات ، فانهم ثبتوا واقاموا .

وقصارى القول انه ان صح
لليهود وجود مدته مئات السنين ،
فللعرب فى فلسطين اقامة مستمرة ،
مداها ألوف لا مئات ، ثم ان الوجود
اليهودى انقطع العهد به منذ ١٨٠٠
سنة ، وقد دام العهد العربى دون
انقطاع ، فهم لا اليهود أصحاب تلك
الصلة ، وأصحاب ذلك الحق (١) .

وفوق هذا كله ، فاننا لا نسلم بان
مجرد الصلة التاريخية فى أى بلد
من بلدان العالم ، تخول مدعى تلك
الصلة ، ان يغزو بلادا مسكونة
بأهلها ، من أقدم الازمان ، ويطردهم
منها ، والا لتغيرت خارطة العالم ،
وانغضى على ميثاق الأمم المتحدة ،
والقوانين والاعراف الدولية ،
ولرجعنا بالعالم الى عهد الفوضى
والبربرية والغزوات الشريرة ، وهذا
ما لا يقره العالم فى القرن العشرين .
وبذلك يظهر ان دعوى الحقوق
التاريخية لليهود فى فلسطين لا مبرر
لها ولا تعتمد على ما يدعى الاستناد
اليه (٢) .

الحقوق الدينية

ان الحقوق الدينية تستند الى ما جاء فى بعض اسفار العهد القديم . وان البحث العلمى اثبت ان تلك الاسفار ليست هى التوراة الاصلية ، والتى هى كتاب سماوى ، وانما هى من وضع حاخاماتهم ورؤسائهم بعد موسى عليه السلام ، بعدة قرون ، مما لا يدفع عنها تهمة التحريف والاضافة حسب اهوائهم ومخططاتهم .

يقول السيد ندرة اليازجى :
لا تعتبر التوراة برمتها توراة ، فالتوراة الحقبة كما يدعى البعض ، هى الاسفار الخمس الاولى ، وليست هى الا اخبار شعب او تاريخا قوميا ، لا يسعنا القول الا انه مرادف للتاريخ العادى ، لاية امة حاولت ان تزج الله فى قضاياها القومية ، لذلك لا نستطيع ان نعتمد على التوراة فى شىء ، ذلك لانها مبادئ سرقته من مصر والكلدان ، وزعمت انها يهودية ووضعته فى قالب قومى شديدا ، ولا يمكننا ان نبقي من التوراة الا على الاجزاء المتعلقة بحياة بعض الانبياء واقوالهم فقط ، وسلخها عن التاريخ القومى اليهودى ، ولكن لما كانت التوراة لا تسمح لنا بهذا ، فلا بد اذن من ان نهمل مخلفاتها كلها (٣) .

واذا رجعنا الى الاصحاح الثانى عشر من سفر التكوين ، لوجدناه يتضمن ان ابراهيم ومن معه ، اتوا الى ارض كنعان ، واجتازوا الى مكان شكيم (نابلس) وظهر الرب

لابراهيم ، وقال : لنسلك اعطى هذه الارض الخ .

وفى الاصحاح الثالث عشر من نفس السفر ، ان ابراهيم اقام عند بلوطات ممرا التى فى حبرون (الخليل) وقال له الرب : ان جميع الارض التى انت ترى ، اعطيها لك ولنسلك الى الابد .

وفى الاصحاح الخامس عشر ان الرب قطع ميثاقا مع ابراهيم قائلا : لنسلك اعطى هذه الارض ، من نهر مصر الى النهر الكبير نهر الفرات (وعدد اقواما) منهم الكنعانيون واليبوسيون ، الذين هم من العرب .

وفى الاصحاح السابع عشر ان الرب وعده ان يعطى له ونسله من بعده ، كل ارض كنعان الخ . وفى بعض الاصحاحات ان الوعد مشروط بان يحفظوا عهده ، مما يدل على التضارب فى هذه الاصحاحات عن المساحة التى وعد الله بها ، وعما يتعلق بالوعد ، فتارة يكون الوعد قاصرا على ارض كنعان الواقعة غرب الاردن ، وتارة تشمل اقواما عديدة ومساحات واسعة ما بين النيل والفرات ، وتارة يذكر الوعد لابراهيم ونسله ، وتارة لاسحق ، واخرى ليعقوب ، مما يضعف قيمة هذه الوعود ، أو صحة الاعتماد عليها .

على اننا لو سلمنا جدلا بان كتبهم الدينية تعد نسل ابراهيم بفلسطين فان العرب هم من سلالة اسماعيل بن ابراهيم ، كما ان اليهود هم من سلالة اسحق بن ابراهيم ، وبذلك لا يكون لهم فى فلسطين حق

عليها ، ليعرف العالم حقيقة دعواهم
وأكاذيبهم (٤) .

وبذلك تبين بجلاء ان كلا من
الحقوق التاريخية والحقوق الدينية ،
التي يتشبه بها اليهود للاستيلاء على
ديار العروبة والاسلام ، لا أساس
لها ، يصح الاعتماد عليه ، وان معظم
الاساط الاوروبية والاميركية
مضللون ، ويجب ان نعمل قدر
الامكان على ازالة الحجب عن عيونهم
وتوضيح الرؤية .

وان واجب العرب والمسلمين ،
ان يقبلوا التحدى الصهيونى ،
ويبرهنوا على وعيهم للاخطار التي
يتعرض لها وجودهم ، وعقائدهم
ومقدساتهم ، وان يكونوا على
مستوى مسؤولياتهم ، وان يردوا
على الصهيونية ومن يشايعها من دول
الاستعمار والامبريالية ، باثبات
وجودهم ، وادراكهم لواجبهم ،
ويبادروا الى درء الاخطار المتلاحقة ،
فى قوة المؤمنين ، وصلابة
الجاهدين ، وتضحية الموقنين بالنصر
البين ، ولينصرن الله من ينصره ،
ان الله لقوى عزيز .

مطلق . وفوق هذا فان الآية ٤٣
وما بعدها من سفر يشوع وردت
هكذا : فاعطى الرب اسرائيل جميع
الارض التي اقسم ان يعطيها لابائهم
فامتلكوها وسكنوا بها ، فاراحهم
الرب حواليتهم ، حسب كل ما اقسم
لابائهم ، ولم يقف قدامهم رجل من
جميع أعدائهم ، بل دفع الرب جميع
أعدائهم بأيديهم ، لم تسقط كلمة من
جميع الكلام الصالح ، الذى كلمه به
الرب ، ببني اسرائيل بل الكل صار :

وعلى فرض صحة صدور الوعد ،
يكون وعد الله قد تحقق ، ووعد الله
لا يتكرر ، ولا وجه للتشبه باوهم
لا أساس لها .

على ان صاحبى كتاب تاريخ
فلسطين ذكرا ان علماء التوراة كانوا
قسمين ، فرقة تقول : ان النبوات
تمت وانقضى زمنها ، وأخرى تقول :
ان الله سيعطى البلاد لليهود بعد ان
ينتصروا .

ومع اعتقادنا بان الموقف مع
الصهيونية ليس موقف الاقناع
والحجة ، الا انه ينبغى علينا ان
نفصح الاساليب التي يعتمدون

(١) خيمسون عاما فى فلسطين .

(٢) انظر كتاب ماذا بعد احراق المسجد الاقصى ؟ للكاتب .

(٣) رد على اليهود واليهودية المسيحية ص ٢٧ - ٢٨ .

(٤) المرجع السابق المشار اليه . ماذا بعد احراق الاقصى ؟



التربية الدينية أولاً..

للشيخ: محمد الفزالي

فى صدر تاريخنا ، وعلى امتداده مع الزمن ، كان العالم الاسلامى يعرف بحبه للجهاد ، وارتضائه لأشق التضحيات كى يحق الحق ويبطل الباطل .

كان هذا العالم الرحب عارم القوى الأدبية والمادية حتى يؤس المعتدون من طول الاشتباك معه فقد كبج جماهم ، وقلم أظافرهم ، ورد غلولهم مذعورة من حيث جاءت ، أو ألحق بهم من المغارم والآلام ما يظل بينهم عبرة متوارثة وتأديبا مرهوبا ...

ويرجع ذلك الى أمور عدة ، أولها أن الحقائق الدينية عندنا لا تنفك أبدا عن أسباب صيانتها ودواعى حمايتها ، فهى مغلفة بغطاء صلب يكسر أنياب الوحوش اذا حاولت قضىها وذلك هو السرفى بقاء عقائدنا سليمة برغم المحاولات المتكررة لاستباحتها ، تلك المحاولات التى نجحت فى اجتياح عقائد أخرى أو الانحراف بها عن أصلها ..

ثم ان الاسلام جعل حراسة الحق أرفع العبادات أجرا ، أجل غلولا يقظة أولئك الحراس وتفانيهم ما بقى للإيمان منار ، ولا سرفى له شعاع « قيل يا رسول الله : ما يعدل الجهاد فى سبيل الله ؟ قال : لا تستطيعونه ! فأعادوا عليه مرتين أو ثلاثا ، كل ذلك يقول : لا تستطيعونه ! ثم قال : مثل المجاهد فى سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صلاة ولا صيام ... حتى يرجع المجاهد فى سبيل الله » (١) .

واذا كان فقدان الحياة أمرا مقلقا لبعض الناس ، فان ترك الدنيا بالنسبة

الى المجاهدين بداية تكريم الهى مرموق الجلال شهى المال حتى أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف يرجو هذا المصير « والذي نفس محمد بيده لوددت أن أغزو فى سبيل الله فأقتل ، ثم أغزو فأقتل ، ثم أغزو فأقتل » (٢) فأى أغراء بالاستماتة فى إعلاء كلمة الله ونصرة الدين أعظم من هذا الإغراء ؟

لقد كانت صيحة الجهاد المقدس قديما تجتذب الشباب والشباب ، وتستهوى الجماهير من كل لون ، فإذا سئل لا آخر له من أولى الفداء والنجدة يصب فى الميدان المشتعل ، فما تضع الحرب أوزارها الا بعد أن تكوى أعداء الله ، وتلقنهم درساً لا ينسى . .

هل أصبحت هذه الخصائص الإسلامية ذكريات مضت ، أم أنها محفورة فى عقلنا الباطن تحتاج الى من يزيل عنها الغبار وحسب ؟
ان الاستعمار الذى زحف على العالم الاسلامى خلال كيوته الأخيرة بذل جهودا هائلة لشغل المسلمين عن هذه المعانى ، أو لقتل هذه الخصائص النفسية فى حياتهم العامة ، وذلك ليضمن فرض ظلماته ومظالمه دون أية مقاومة !!
وقد توسل الى ذلك بتكثير الشهوات أمام العيون الجائعة ، وتوهين العقائد والفضائل التى تعصم عن الدنيا ، وإبعاد الاسلام شكلا وموضوعا عن كل مجال جاد ، وتضخيم كل نزعة محلية أو شخصية تمزق الأخوة الجامعة ، وتوهى الرباط العام بين أشتات المسلمين . . وقد أصاب خلال القرن الأخير نجاحا ملحوظا فى سبيل غايته تلك .

ومن ثم لم تنجح محاولات تجميع المسلمين لصد العدو الذى جثم على أرضهم ، واستباح مقدساتهم . . . وما قيمة هذا التجميع اذا كان الذين ندعوههم قد تحلوا من الايمان وفرائضه ، والقرآن وأحكامه ؟ ان تجميع الاصفار لا ينتج عددا له قيمة !! وان الجهد الاول المعقول يكمن فى رد المسلمين الى دينهم ، وتصحيح معالمة ومطالبه فى شئونهم ، ما ظهر منها وما بطن . . .
عندئذ يدعون فيستجيبون ، ويكافحون فينتصرون ، ويحتشدون فى معارك الشرف ، فيبتسم لهم النصر القريب ، وتفتح لهم جنات الرضوان . . .

ان الرجل ذا العقيدة عندما يقاتل لا يقف دونه شيء ، أعجبنتى هذه القصة الرمزية الوجيزة ، أسوقها هنا لما تنضح به من دلالة رائعة .

حكوا أنهم فيما مضى كانوا يعبدون شجرة من دون الله ، فخرج رجل مؤمن من صومعته وأخذ معه فأسا ليقطع بها تلك الشجرة ، غيرة لله وحمية لدينه !!
فتمثل له ابليس فى صورة رجل وقال له : الى أين أنت ذاهب ؟ قال : أقطع تلك الشجرة التى تعبد من دون الله ، فقال له : اتركها وأنا أعطيك درهمين كل يوم ، تجدهما تحت وسادتك اذا استيقظت كل صباح !!

فقطع الرجل فى المال ، وانثنى عن غرضه ، فلما أصبح لم يجد تحت وسادته شيئا ، وظل كذلك ثلاثة أيام ، فخرج مغضبا ومعه الفأس ليقطع الشجرة .

فاستقبله ابليس قائلا : الى أين أنت ذاهب ؟ قال أقطع تلك الشجرة ! قال : ارجع فلو دنوت منها قطعت عنقك .

لقد خرجت فى المرة الاولى غاضبا لله فما كان أحد يقدر على منعك !!
أما هذه المرة فقد أتيت غاضبا للدنيا التى غاتتك ، فما لك مهابة ، ولا تستطيع بلوغ أربك فأرجع عاجزا مخذولا . . .

ان الغزو الثقافي للعالم الاسلامى استمات فى محو الايمان الخالص وبواعثه المجردة ، استمات فى تعليق الاجيال الجديدة بعرض الدنيا ولذة الحياة ، استمات فى ارخاص المثل الرفيعة وترجيح المنافع العاجلة . . . ويوم تكثر النماذج المعلولة من عبید الحياة ومدمنى الشهوات فان العدوان يشق طريقه كالسكين فى الزبد ، لا يلقي عائقا ولا عنتا . . . وهذا هو السبب فى جؤارنا الدائم بضرورة بناء المجتمع على الدين وفضائله ، فان ذلك ليس استجابة للحق فقط ، بل هو السياج الذى يحميننا فى الدنيا كما ينقذنا فى الآخرة . . .

ان ترك صلاة ما قد يكون اضاعة غريضة مهمة ، واشباع نزوة خاصة قد يكون ارتكاب جريمة مخلة ، لكن هذا وذاك يمثلان فى الأمة المنحرفة انهيار المقاومة المؤمنة والتمهيد لمرور العدوان الباغى دون رغبة فى جهاد أو أمل فى استشهاد ، ولعل ذلك سر قوله تعالى : :

« فُخِّلَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَا » (٣) .

ان كلمة الجهاد المقدس اذا قيلت — قديما — كان لها صدى نفسى واجتماعى بعيد المدى ، لأن التربية الدينية السائدة رغضت التثاقل الى الارض والتخاذل عن الواجب ، وعدت ذلك طريق العار والنار وخزى الدنيا والآخرة . وهذه التربية المغالية بدين الله ، المؤثرة لرضاه أبدا هى التى تفتقر اليها امتنا الاسلامية الكبرى فى شرق العالم وغربه .

وكل مؤتمر اسلامى لا يسبقه هذا التمهيد الحتم فلن يكون الا طبلأ أجوف !! والتربية الدينية التى ننشدها ليست ازورارا عن مباحج الحياة التى تهفو اليها نفوس البشر ، ولكنها تربية تستهدف ادارة الحياة على محاور من الشرف والاستقامة ، وجعل الانسان مستعدا فى كل وقت لتطبيق متعهه اذا اعترضت طريق الواجب .

كنت أقرأ مقالا مترجما فى أدب النفس فاستغربت للتلاقى الجميل بين معانيه وبين موارثنا الاسلامية المعروفة ، التى يجهلها للأسف كثير من الناس . تأمل معى هذه العبارة « يقول جوته الشاعر الالماني : من كان غنيا فى دخيلة نفسه فقلما يفتقر الى شىء من خارجها !

أليس ذلك ترجمة أمينة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس » !

عن أبى ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ترى كثرة المال هو الغنى ؟ قلت نعم يا رسول الله ! قال : فترى قلة المال هو الفقر ؟

قلت : نعم يا رسول الله . قال : انما الغنى غنى القلب والفقر فقر القلب . واسمع هذه العبارة من المقال المذكور : النفس هى موطن العمل المضنية ، وهى الجديرة بالعناية والتعهد ، فاذا طلبت منها أن تتسوس بدتك سياسة صالحة فاحرص على أن تعطيتها من القوت ما تقوى به وتصح ، هذا القوت شىء آخر غير الاخبار المثيرة والملاهى المغرية والاحاديث التافهة والملاذات البراقة الفارغة ، ثم أنظر اليها كيف تقوى بعد وتشتد ، أن التافه الخسيس مفسدة للنفس !! واعلم

أن كل فكرة تفسح لها مكانا فى عقلك ، وكل عاطفة تتسلل الى عؤادك تترك فيك أثرها ، وتسلك بك أحد طريقين اما أن تعجزك عن مزاوله الحياة واما أن تزيدك اقتدارا وأملا . . .

ليس هذا الكلام المترجم شرحا دقيقا لقول البوصيرى .
وإذا حلت الهداية نفسها نشطت للعبادة الاعضاء !
وتمهيدا حسنا لقول ابن الرومى :

أمامك فانظر أى نهيجيك تنهج طريقان شتى ، مستقيم وأعوج

واقرأ هذه الكلمة أيضا من المقال المترجم (٤) : **رب رجل وقع من الحياة فى مثل الأرض الموحلة فكادت تنقلعه ، ولكنه ظل يجاهد للانجاة مستقيما ، وبينما هو كذلك انهارت قواه ، وشق عليه الجهاد ، وأسرعوا به الى الطبيب . . أن الطبيب لم يجد بجسده علة ظاهرة . كل ما يحتاج اليه الرجل من أول أمره ، ناصح يعلمه كيف ينازل الحياة وجها لوجه لا تنفيه عقبة ولا رهبة !**

ان هذا الكلام ذكرنى بما روى عن جعفر الصادق : من طالب ما لم يخلق تعب ولم يرزق ! قيل وما ذاك ؟ قال : الراحة فى الدنيا .
وأشدوا :

يطلب الراحة فى دار القنسا خاب من يطلب شيئا لا يكون !
ان التربية التى ننشدها نحن المسلمين ليست بدعا من التفكير الانسانى الرائد انها صياغة الاجيال فى قوالب تجعلها صالحة لخدمة الحق ، وأداء ضرائبه ، واحتقار الدنيا يوم يكون الاستمسك بها مضیعة للإيمان ، ومغاضبة للرحمن . .

والاستعمار يوم وضع يده على العالم الإسلامى من مائة سنة صب الاجيال الناشئة فى قوالب أخرى ، نمت بعدها وهى تبحث عن الشهوات ، وتخلد الى الأرض ، فلما ختلها عن دينها بهذه التربية الدنيئة استمكن من دنياها ، فأمتت جسدا ونفسا لا تملك أمرها ، ولا تحكم يومها ولا غدها . . .
بل انها فى تقليدها للعالم الأقوى تقع فى تفاوت مثير عندما تنقل المبادئ ، ومظاهر التفسخ فى الحضارة الأوربية تنقلها بسرعة الصوت أما عندما تنقل علما نافعا ، وخيرا يسيرا ، فان ذلك يتم بسرعة السلحفاة وكثير من الشعوب الإسلامية تبیع ثرواتها المعدنية والزراعية بأكوام من المواد المستهلكة ، وأدوات الزينة والترف مع فقرها المدقع الى ما يدفع عنها جشع العدو ونياته السود فى اغتيالها وابدتها . . !!

وظاهر أن هذا السلوك استجابة طبيعية لأسلوب التربية الذى أخذت به من الصفر ، وأثر محتوم لاتخاذ القرآن مهجورا ، ونبذ تعاليمه وقيمه ، وهل ينتج ذلك الا طفولة تفرح باللعب المصنوعة ، والطرف الجديدة ، والملابس المزركشة ، والمظاهر الفارغة ؟ ولا بأس بعد توفير هذا كله من استصحاب بعض الآثار الدينية السهلة ! ولتكن هذه الآثار الاحتفال بذكرى قديمة أو زيارة قبر شهير !!
ثم يسمى هذا السلوك التافه تدنيا !!

لقد جرب المسلمون الانسلاخ عن دينهم ، وأطراح آدابهم ، وترك جهادهم فماذا جر عليهم ذلك ؟ حصد خضراء هم فى الأندلس غصفت منهم بلاد طالما ازدانت بهم وعنت لهم ، وما زال یرن شى أذننى قول الشاعر :

قلت يوما لدار قوم تفانوا
فاجابت هنا أقاموا قليلا
أين سكانك العزاز علينا ؟
ثم ساروا ولست أعلم أين !!

أسمعت هذا النغم الحزين يروى فى اقتضاب عقبي اللهو واللعب ، عقبى
اضاعة الصلاة واتباع الشهوات .. ان عرب الاندلس لم يتحولوا عن دارهم
طائعين ، ولكنهم أخرجوا مطرودين .

أفلا يرعوى الأحفاد مما أصاب الأجداد ؟..

لقد قرأت أنباء مؤتمرات عربية وإسلامية كثيرة اجتمعت لعلاج مشكلة
فلسطين فكنت أترك الصحف جانبا ثم أهمس الى نفسى : هناك خطوة تسبق هذا
كله ، خطوة لا غنى عنها أبدا .

هى أن يدخل المسلمون فى الاسلام ..

اننى ألح فى كل ناحية استهانة بالفرائض ، وتطلعا الى الشهوات ،
وزهادة فى المخاطرة والتعب ، وإيثارا للسطوح عن الاعماق والاشكال عن
الحقائق ، وهذه الخلال تهدم البناء القائم ، فكيف تعيد مجدا تهدم ، أو ترد عدوا
توغل .. ؟

ما أحرانا أن نعقل التحذير النبوى الكريم : « انما أخشى عليكم شهوات
النفى فى بطونكم وفروجكم ومضلات الهوى » *

فاذا أصفينا الى هذا النذير ابتعدنا عن منحدر ليست وراءه الا هاوية
لاقرار لها ، ثوى فيها — من قبلنا — المفرطون والجاهدون ؟

(١) (٢) الحديثان من رواية البخارى .

(٣) سورة مريم الآية رقم ٥٩ .

(٤) المختار مختصرة عن مجلة « ذى فورم » .

النشاط الصهيوني

لمطلع كبير ..

كان هدف الصهيونية حتى عام ١٩٤٧ إنشاء دولة لليهود في الشرق الأوسط ، ثم صار بعد قيام تلك الدولة في عام ١٩٤٨ المحافظة على كيانها وتقويتها عسكريا وسياسيا وماليا ، وكان نشاط اليهود الأمريكيين في كلتا المرحلتين عظيما وواضحا ، بل انه ليقال : « لولا يهود أمريكا — أو بعبارة أخرى : يهود نيويورك — لما قامت اسرائيل ولما صمدت في دفاعها عن كيانها المعتدى » .

* * *

كان عدد اليهود في الولايات المتحدة حتى عام ١٨٩٠ م دون المليون نسمة يتركز ربعهم تقريبا بمدينة نيويورك ، وكان هناك اتجاه بينهم نحو الاندماج في البيئة الأمريكية ولم يكن هناك تشدد ضد التزاوج مع غير اليهود بل قامت بينهم حركة على يد المهاجرين من ألمانيا منهم ترمى الى التجديد ونبذ التقاليد اليهودية البالية العتيقة ، ونشأ عن هذه الحركة انقسام ديني بينهم ، لذلك نجد اليهود الأمريكيين الآن طوائف دينية ثلاثة : المحافظين والأرثوذكس والمجددين .

في
الولايات
المتحدة
الأمريكية

باليهود « (١٩١٣) » والهيئة الكبيرة المسماة « اللجنة اليهودية الأمريكية » (١٩٠٦) وتشغل الآن هذه المنظمات عمائر كبرى عالية واسعة ولها فروع فى شتى البلاد ، وتقوم بنشاط متنوع وجبار وتغفل فى شتى نواحي الحياة الأمريكية ، ويعمل أكثرها على مستوى عالمي .

ومنذ ضعف شأن اليهود فى ألمانيا تحت الحكم النازي فى السنوات السابقة على بدء الحرب العالمية الأخيرة فى عام ١٩٣٩ اعتبر يهود أمريكا أنفسهم الهيئة الراعية لمصالح جميع اليهود فى العالم والمساهرة على سلامتهم والمسئولة عن حقوقهم فتبنى أهدافهم وتعمل بشتى الوسائل على تحقيق أمانهم ، ولقد استغلوا الاضطهاد الذى انزلته النازية بيهود ألمانيا ، وعداء الحلفاء للنازية فى نفس الوقت فى جلب عطف الغربيين عليهم ، وادخلوا فى روع الجميع ان هتلر قتل منهم ستة ملايين نسمة وبالفوا ولا يزالون ، فى تصوير وحشيته النازية عن طريق شاشة السينما والتلفزيون والصحافة ونظرا لكرهية الغرب لألمانيا النازية فقد لقيت دعايتهم اذنا صاغية ، ونفوسا متأثرة ، وقد سموا أى موقف أو قول لا يتفق مع اغراضهم « معاداة السامية » وهى تسمية خاطئة لأنها معاداة لليهود وحدهم لا للساميين جميعا ، ولكنهم نجحوا فى هذه التسمية وجعلوها مقبولة مسلمة لدى الغربيين ، وربطوا هذا المصطلح بأعمال النازيين وجرائمهم ضدهم حتى أصبح الفرد الغربى الآن يخشى للغاية الاتهام بهذه الشبهة لما يلحقه من عار ودمار ، ولا يتورع اليهود من ان يوصموا بهذا الاتهام

ولكن حدث فى الفترة ما بين عام ١٨٩٠ وعام ١٩٢٤ م ان جاءت موجات يهودية هائلة من بلاد شرق أوروبا يعرفون بقبائل «الأشكنازيين» بلغ عددهم مليونى نسمة استقر ثلثهم فى مدينة نيويورك ، جاء هؤلاء بأفكارهم التعصبية وفلسفتهم الصهيونية العدوانية ومعارضتهم العنيفة للدعوة للاندماج فى البيئة الجديدة واصرروا على وجوب احتفاظ اليهودى بشخصيته اليهودية بكامل عناصرها ولاموا الدعوة الى الاندماج والتكيف فى البيئة الجديدة ، ونظرا لكثرة عددهم وخشونتهم وتعصبهم لآمال تثير عواطف اليهودى وتتجارب معها فقد غلبوا على الأفكار التنويرية التى كان ينادى بها مهاجرو اليهود الألمان الذين كانوا أعلى منهم ثقافة وأكثر رقة وتهديبا ، وبمرور الزمن صبغوا الجميع بصبغتهم وتلاشت الفروق بينهم ، وطرحوا القول بأن أمريكا بوتقة تنصهر فيها الثقافات وجاءوا بفكرة ان أمريكا باقية تلتقى فيها شتى الحضارات مع احتفاظ كل زهرة فيها بلونها وعنصرها ولقيت هذه الدعوة تاييدا من بعض الأوربيين البيض الذين كانوا يتهيبون فكرة الانصهار اذا تناولت العنصر الأمريكى الأسود الذى هو من سلالات الافارقة الذين جلبهم الأوربيون واستعبدوهم .

انشأ هؤلاء المنظمات اليهودية المختلفة لترعى مصالحهم ، كان من أهمها :

« المنظمة الصهيونية الأمريكية » (١٨٩٧) ، والمنظمة الصهيونية النسوية المسماة « حداسة » (١٩٢٢) ، ثم « الوكالة اليهودية » (١٩٢٩) ، وهيئة « مقاومة التشهير

أى مخلوق يتصرف أو ينطق بغير
ما لا يرضيهم .

* * *

وكان من عمل اليهود الأمريكيين
فى المرحلة الأولى من تأسيس
اسرائيل المزعومة ما يلى :

أولاً : أثروا على حكومة الولايات
المتحدة الأمريكية أثناء الحرب العالمية
الأولى بإيعاز من الأنجليز فدخلت
أمريكا الحرب لصالح الحلفاء ،
وكافأتهم إنجلترا على ذلك بوعدها
بلفور المشؤوم عام ١٩١٧ م .

ثانياً : ومنذ ذلك الحين يرسمون
الخطط لاقامة الدولة اليهودية فى
فلسطين ويعملون على تهجير اليهود
اليها بشتى الطرق مستخدمين فى
ذلك أموالهم والسنة دعايتهم ذات
الانتشار الواسع ، من صحافة
وغيرها ، كما مولوا الحركات
الارهابية اليهودية بفلسطين وأمدوها
بالسلاح وعملوا على شراء الاراضى
هناك وخاصة منذ تأسست الوكالة
اليهودية التى يعتبر مكتبها فى مدينة
نيويورك اعظم فروعها .

ثالثاً : ولما تكونت هيئة الأمم
المتحدة بعد الحرب الثانية واتخذت
مدينة نيويورك مقراً لمركزها الرئيسى
ثم عرض مشروع تقسيم فلسطين على
هيئة الأمم لعب اليهود دوراً كبيراً
لنجاح هذا المشروع الذى لم يكن
فى صالح العرب حينئذ ، بل لم تكن
لهيئة الأمم صلاحية لتفرض على
أمة عزلاء التنازل عن الجزء الأفضل
من بلادها لعدو مسلح خبيث ، لذا
كان أكثر الأعضاء فى غير جانب
المشروع ، ولكن لجأ اليهود لشتى
الطرق للتأثير على الأعضاء وعملوا
من وراء الكواليس للتصويت فى
صالح المشروع ، واستخدموا فى
ذلك نفوذ الرئيس الأمريكى لدى

بعض الدول التى تتلقى معونات من
أمريكا للضغط على مندوبيها فى
هيئة الأمم ، وبذلك مر المشروع عام
١٩٤٧ رغم معارضة أصحاب البلاد
الشرعيين .

* * *

وبعد ان اقاموا دولة اسرائيل
عام ١٩٤٨ يعمل اليهود الأمريكيون
للأهداف التالية :

١ - الدعوة الى الفلسفة
الصهيونية وجعلها عقيدة مقبولة
ثابتة مسلمة ، والعمل على تدعيم
اسرائيل وتنفيذ سياستها ايا كانت
والدفاع عنها ، وازهار اسرائيل
بمظهر المسالم الوديع الذى تتجمع
حوله الذئاب لتتهشه .

٢ - مساعدة اليهود فى كل مكان
وخاصة من بقى منهم فى بلاد لا تتودد
لالصهيونية ولا تقبل عدوانها مثل
روسيا والبلاد العربية ، فيعملون
على تهجيرهم الى اسرائيل بالذات ،
أو الى غيرها كالولايات المتحدة
الأمريكية ويرصدون الأموال الكثيرة
ويخططون لذلك فى دقة .

٣ - الحفاظ على الشخصية
اليهودية دينياً وثقافياً وعنصرياً
والعمل على عدم الاندماج أو
الذوبان فى البيئات المحيطة ،
واحياء التراث اليهودى واللغة
العبرانية وازهار اليهودية على انها
منبع الأديان ورأس الحضارة
والثقافات ، وبث فكرة أن اليهود شعب
الله المختار وترويج الزعم بأن كل
ما تم من أعمال مجيدة فى التاريخ
— حتى بناء الاهرامات — واختراع
الاصطلالات وما كان من اختراعات
أخرى واكتشافات انها كان بفضل
عباقرهم وعمل النابغين من بينهم
ويسلك اليهود شتى الأساليب

لتحقيق هذه الأهداف ، ومن هذه الأساليب ما يلي :

أولا : تنظيم نشاطهم المتنوع المتشعب تنظيما دقيقا والقيام به عن طريق منظماتهم المختلفة التي تحدثنا عن بعضها من قبل كاللجنة اليهودية الأمريكية ، والمنظمات الصهيونية والوكالة اليهودية ، ثم « الصندوق الاتحادي للاكتتابات » الذي أنشئ عام ١٩٣٩ ومنذ ذلك الحين وهو يبعث الأموال الطائلة الى حركات الارهاب اليهودية بفلسطين ثم بعد ذلك الى حكومة اسرائيل .

ثانيا : الضغط على الهيئات والحكومات :

كالضغط على البنوك مثلا بمعاملة موظفيه اليهود معاملة خاصة فاذا تردد البنك أو عزت المنظمات اليهودية الى زبائنه بسحب حساباتهم منه ومقاطعته ، واذا مالت إحدى الصحف للاعتدال في القضية العربية أو عزوا الى اليهود الا يعلنوا فيها فتفلس الصحيفة حيث ان مواردها من الاعلانات ، وهكذا ، وقد رأينا كيف استفادوا من الضغط على الحكومة الأمريكية لدخول الحرب العالمية الأولى ليحصلوا على وعد بلفور عام ١٩١٧ ، وبضغطهم عليها حصلت اسرائيل على طائرات الفانتوم ويضفطون الآن عليها للمزيد منها ، الى جانب ما يهربونه اليها سرا أو علانية ، ومن تدبيرهم انهم يوقتون اجتماعات مؤتمراتهم أثناء المعارك الانتخابية على مختلف المستويات أو عند نشوء أزمة معينة تعنيهم ، ثم يدعون المرشحين ليخطبوا في مؤتمراتهم ، وبما ان المرشح بحاجة الى تأييدهم فهو مضطر ليتكلم في صالحهم فتعتبر تصريحاته في نظرهم عهدا يأخذونه به اذا ظفر

بالحكم ، ومما يجعلهم موضع العناية من السياسيين انهم رغم ضآلة عددهم حيث لا يزيدون عن ستة ملايين نسمة موزعين على سائر البلاد ، أى مالا يزيد على ٣٪ من مجموع السكان فانهم حريصون على استخدام حقهم الانتخابي واستغلاله في صالحهم ، أضف الى ذلك نفوذهم القوى على الصحافة ووسائل الاعلام المختلفة ، كأجواج الاذاعة وقنوات التلفزيون ودور المسارح وشاشنة السينما ، فلهم في كل ذلك النفوذ الأكبر والسيطرة الواضحة عن طريق أموالهم ونشاطهم في كل منها ، ومن وسائلهم في الضغط العمل من وراء الكواليس والاندساس في الحفلات والمجتمعات والمنتديات لا لأغراض التجسس فحسب بل بقصد التأثير على ذوي النفوذ أو الأعضاء في مجلس يوشك ان ينظر ويتخذ قرارا في أمر يعينهم ، وأكبر مثل لذلك تأثيرهم على ممثلي الدول بهيئة الأمم المتحدة للتصويت لصالح قرار تقسيم فلسطين عام ١٩٤٧ ، ومنذ قوى شأنهم ازداد نشاطهم في هذا السبيل مستفيدين من وجود السفارة والقنصليات الاسرائيلية التي تتوصل بسهولة لكبار رجال الحكومة وأعضاء الكونجرس — وبعضهم من اليهود أيضا — وتتعاون السفارة والممثلون الاسرائيليون بوضوح مع زعماء الصهيونية ، وييسر عملهم درايتهم بالخبايا والاضاع .

وبفضل هذه الوسائل نجح الصهيوينيون في التأثير على سياسة أمريكا التي أصبحت تعتبر اسرائيل ابنها اللقيط وتؤيدها في دورها كرأس جسر للاستعمار على مشارف الطرق الى آسيا وأفريقيا ، حتى ان بعض أعضاء مجلس الكونجرس أصبحوا ينظرون الى اسرائيل وكأنها

ولاية أمريكية مما يجعل حمايتها
والدفاع عنها وتنمية اقتصادها
واجب مقدس في نظرهم ، وان
الحفاظ على الكيان الاسرائيلي انما
هو حفاظ على المصالح الأمريكية ضد
النفوذ الروسي المتزايد في منطقة
الشرق الأوسط .

ثالثا : جمع الأموال عن طريق
الاكتتابات بطرق منظمة وعلى جميع
المستويات من بينهم ومن بين
انصارهم وذلك بحجة الانفاق على
خدمات اجتماعية ولذلك تعفى هذه
الاكتتابات من الضرائب ، ولكن يرسل
٧٠٪ من الحصيلة السنوية على
الاقل الى اسرائيل عن طريق الوكالة
اليهودية ، ومنذ انشئ صندوق
الاكتتاب اليهودي عام ١٩٣٩ وهم
يجمعون الملايين ، كان يرسل أكثرها
ليصرف على الأعمال الارهابية في
فلسطين فلما اقاموا اسرائيل عام
١٩٤٨ بلغ ما أرسل لها ذاك العام
مائتي مليون دولار ، ثم توالى
المساعدات اليهودية لاسرائيل سنويا
بمبالغ هائلة ، ويقال أن مجموع
ما تبرعوا به لاسرائيل في العامين
التاليين لحرب عام ١٩٦٧ بلغ
٧٥٠ مليوناً ويعملون على جمع
خمسائة مليون في العام الحالي ،
 والمعروف أن من الأهداف الكبرى
 لاسرائيل تجميع يهود العالم فيها
 لاستعمار الاراضى المقتصبة ، ولكن
 يهود أمريكا لم يهاجر منهم لاسرائيل
 الا القليل ويقتصر تأييدهم حاليا على
 مد اسرائيل بالمال والعتاد وتزويج
 سياسيتها والدفاع عنها وتهجير
 يهود روسيا والبلاد غير الموالية
 اليها .

رابعا : اهانة العرب ودينهم
واظهارهم بمظهر التأخر والرجعية
ووصمهم بالفساد والاسراف والجهل
والوحشية ليخذل الشعب والحكومة

قضايا العرب ، ويظلوا على مناصرة
اليهود والصهيونية ، يستخدمون في
ذلك بصفة خاصة شاشة السينما
والتلفزيون والمسارح ، يلبنون
العربي شخصية المزدوج السكير
المتجر بالعبيد المستهين بالاعراض
الجارية وراء الشهوات وحشيا مسرفا
مبذرا لا قيا في النهاية مصيرا ذليلا
مهينا على يد يهودية أو يهودى
فيؤثرون بذلك على المشاهدين
والمشاهدات في وقت ومناسبات
مستعدين فيها للتقبل والتأثر ،
وبالاخص من قبل الشباب والناشئة
ومن خلا ذهنه عن الحقيقة من الكبار ،
وقد امتد نفوذهم — بالإضافة الى
الصحافة والتلفزيون والسينما — الى
الجامعات ودور التعليم غير اليهودية
غيبشون السموم ضد الاسلام في
المحاضرات والكتب الدراسية ،
ويستغلون في ذلك اعتقاد المسيحية
الصلبية وجهل الابرياء ثم تخاذل
المسلمين وتفرق العرب حتى أمام
هذا العدو الذى يهدد كيانهم ويخرب
ديارهم ويستبيح دماءهم وأموالهم .

خامسا : التشهير بما يسمونه
« التعصب ضد السامية » وقد بينا
كيف يتخذون من هذا التعصب ذريعة
لجلب العطف عليهم وعلى قضايهم
مستغلين الاتجاه الحديث للكنائس من
التفاهم مع مختلف الأديان لمواجهة
المبادئ اللادينية ، وبشيء من
الضغط على رؤساء الكنائس ، أو
بدون ضغط لدى الحمقى ممن يحقد
على الاسلام من بينهم ويريد ان
يتملقهم غيبشونهم كما يستكتبون
المشاهير من الاساتذة والعلماء
والكتاب تصريحات ونداءات موقعا
عليها منهم لصالح اسرائيل
والصهيونية وينشرونها في شكل بارز
على صفحات الجرائد ويذيعونها
على الأثير وعلى شاشة التلفزيون

الحديثة ، وترباطهم فيما بينهم حتى على باطلهم جلب الكثيرين من ذوى النفوذ الى جانبهم واعانهم على تحقيق هدفهم رغم ما ينطوى عليه من ظلم وعدوان ، ولعله آن الاوان لنا معشر المسلمين لنجتمع ونتحد كي يرد الله عنا ما لحق بنا من ظلم ويعيننا على استرداد مجد اسلافنا الأبرار .

للتأثير بها على الناس ، ثم انهم يؤولون عبارات العهد القديم ليحولوها تنبأ بها يجب أن يحدث لبنى اسرائيل فى العصر الحديث من مجد وعز ولعدوهم من ذل ودمار . وبعد : فان تمسك اليهود واعتصامهم بما يعتقدون انه دينهم ويزعمون انه تقاليد اسلافهم ، ثم استفادتهم من وسائل الدعاية

حقائق وارقام

١ — انه ، عندما نشأت مشكلة فلسطين عام ١٩١٧ ، كان أكثر من ٩٠٪ من كان فلسطين عربا ؟ وانه لم يكن فى فلسطين ، فى ذلك الوقت ، أكثر من ٥٦.٠٠٠ يهودى ؟

٢ — وان أكثر من نصف أولئك اليهود الذين كانوا يعيشون فى فلسطين فى ذلك الوقت ، كانوا من المهاجرين الجدد — الذين قدموا اليها فى السنوات الخمس والثلاثين السابقة هربا من الاضطهاد فى أوروبا ؟ وان أقل من ٥٪ من سكان فلسطين عام ١٩١٧ كانوا من اليهود الفلسطينيين المواطنين ؟

٣ — وان عرب فلسطين كانوا يمتلكون فى ذلك الوقت ١/٢ ٩٧٪ من الاراضى ، بينما لم يكن فى حوزة اليهود (المواطن الفلسطينى منهم والمهاجر الجديد) الا ١/٢ ٢٪ من الاراضى ؟

٤ — وانه ، خلال ثلاثين عاما من الاحتلال والحكم البريطانى ، لم يستطع الصهيونيون ان يملكوا سوى ١/٢ ٣٪ من أرض فلسطين — وذلك على الرغم من تشجيع الحكومة البريطانية ؟ وان الحكومة البريطانية هى التى نقلت ملكية معظم هذه الاراضى الى الهيئات الصهيونية ، ولم يبعها ملاكها العرب ؟

٥ — وانه ، لذلك ، لم يكن فى حوزة الصهيونيين أكثر من ٦٪ من مجموع مساحة أراضى فلسطين عندما نقلت بريطانيا قضية فلسطين الى الأمم المتحدة ١٩٤٧ ؟

٦ — وانه ، على الرغم من هذه الحقائق ، فقد أوصت الجمعية العامة للأمم المتحدة بإنشاء « دولة يهودية » فى فلسطين ، وان توصية الجمعية العامة منحت هذه « الدولة » المقترحة حوالى ٥٤٪ من مجموع أراضى البلاد ؟

٧ — وان اسرائيل استولت أثر ذلك (ولا تزال تستولى) على ٤٨ — ٨٠٪ من مجموع مساحة أراضى فلسطين ؟

٨ — وان معظم هذا التوسع حدث قبل ١٥ أيار (مايو) ١٩٤٨ ، أى قبل انتهاء الانتداب البريطانى رسميا وانسحاب القوات البريطانية من فلسطين ، وقبل دخول الجيوش العربية الى فلسطين وقيام الحرب بين الدول العربية واسرائيل ؟

تجسس

الحروب

بقلم : الأستاذ عبد الله التل

إن الثورات والانقلابات والحروب التي وقعت منذ عصر التسامح مع اليهود ، وهو الممتد عبر القرون الثامن عشر والتاسع عشر والعشرين ، تكاد تكون من صنع اليهود أنفسهم ، لجأوا إليها تنفيذا لتعاليم التوراة والتلمود التي تحض على القضاء على غير اليهود كلما استطاع اليهود إلى ذلك سبيلا ، مستخدمين كل السبل التي توصلهم إلى أهدافهم البعيدة في حكم العالم من (أورشليم) عاصمة ملكهم كما يدعون . ويسعى اليهود قبل الالتجاء إلى سفك دماء الجوييم (Goyim) وإبادتهم ، إلى السيطرة عليهم ماديا وثقافيا وروحيا لتسهيل مهمة تدميرهم والقضاء عليهم . فمن الناحية المادية استطاع اليهود أن يمتلكوا المال والذهب وسيطروا على المصارف وغيرها من المؤسسات الاقتصادية التي تتحكم في المال الأوروبي الأمريكي . وبذلك سيطروا على كبار الشخصيات العالمية التي تستطيع أن تلعب دورا رئيسيا في زج بلادها في حروب تكون نتائجها لصالح اليهود وحدهم . ولقد تعددت وسائل اليهود وتنوعت لإغراء الشخصيات العالمية ودفعتها للوقوف إلى جانبهم . ومن هذه الوسائل إغداق المال وعرض المناصب ذات الجاه والمناصب العلمية ووسيلة الخداع في النواحي الدينية ثم الارهاب .

أما المال فهو السلاح الذي أذلّ وما زال يذل كبار شخصيات العالم التي استطاع اليهود شراء ضمائرهم وتسخيرها في خدمة اليهودية العالمية . ومن لم ينفع معه إغراء المال اشتره اليهود بالألقاب العلمية التي أغدقوها على عدد لا يحصى من رجال الغرب ، استصدر اليهود بها قرارات من جامعات يسيطرون عليها . ولا يخفى أن عددا كبيرا من اليهود حصلوا على الألقاب العلمية الرفيعة بطريقة أو بأخرى ، ليخدعوا العالم بألقابهم العلمية ، مع أنهم

فى حقيقة أمرهم احط شعوب الأرض علما وخلقاً ومدنية ، بدليل أنهم لم يتركوا منذ آلاف السنين أى أثر لمدنية أو فلسفة اذا ما قورنوا بأى شعب من شعوب العالم .

ويكسب اليهود غريفا من الشخصيات العالمية عن طريق التضليل الدينى التاريخى ، موهمين ضحاياهم أنهم الشعب المختار الذى نصت نبوءات التوراة المدسوسة على وجوب عودته الى — أرض الميعاد — . . . ! كما يكسبون عددا آخر من رجال السياسة العالمية بالارهاب اليهودى الذى يهدد كل صاحب قلم حر . ولدى اليهود من الجمعيات الإرهابية السرية ما يؤمن لهم الوسائل المكفيلة بتنفيذ تهديدهم أى إنسان من شعوب الغرب الأعمى الذى يسعى الى حتفه بظلفه وشجع اليهود على التمدادى فى غيهم وطفيانهم . ولقد كان من نتيجة التسامح الغربى الأبله استفحال شر اليهودية العالمية وتمكنها من إثارة الفتن والحروب والثورات ، بعد أن سيطرت على اقتصاد دول الجوييم وأذلت كبار الحكام ورجال السياسة والفكر فى الغرب الأعمى . فلتتبع فى هذا المقال أثر اليهود فى أهم الثورات والانقلابات والحروب التى حدثت فى عصر التسامح ، مبتدئين بأل روتشيلد وما كان لهم من أثر فى تلك الثورات والانقلابات والحروب .

آل روتشيلد

كانوا وما زالوا يمثلون قوة المال فى اليهودية العالمية طوال القرون الثلاثة الماضية . ولد جدهم الأكبر (ماير أمشيل روتشيلد) ١٧٤٣ — ١٨١٢ فى مدينة فرانكفورت بألمانيا من أب صاحب بنك . وحين أرسله أبوه ليدرس الدين اليهودى ويصبح حاخاما ، لم يجد عنده الاستعداد لهذه الدراسة . فانكب على الأعمال المالية والتجارية منذ طفولته . واشترك فى أعماله التجارية مع يهودى آخر اسمه جاكوب شيف الذى أصبح فيما بعد وذريته من أكبر أغنياء نيويورك . ووطد روتشيلد صلاته بملك ألمانيا ذى الثراء الفاحش ، واستثمر له أمواله فى الدنمارك ، فتضاعفت أرباحه وازداد وثوقا به . وحين غزا نابليون ألمانيا وهزم البروسيين (١٨٠٦) هرب الأمير وليم وترك أمانة عند روتشيلد الذى استغلها وتاجر بها وساعد نابليون ضد الألمان الذين أحسنوا إليه وتسببوا فى ثرائه الفاحش . وأنجب روتشيلد خمسة أولاد وخمس بنات ، وزعوا أنفسهم على العواصم والمدن فى أوروبا وأمريكا ليؤسسوا غروعا لبنك روتشيلد فى هاتين القارتين . ظل أمشيل الثانى فى فرانكفورت الى جانب والده ، واستقر سولومون فى فيينا بالنمسا ، وناثان فى لندن ، وكارل فى نابولى بإيطاليا ، وجيمس فى باريس . واشتغلوا فى الأعمال المصرفية والربا والقروض المحلية والدولية ، وكونوا بذلك أخطر أخطبوط اقتصادى فى تاريخ الإنسان . ولعب هذا الأخطبوط الاقتصادى أدوارا رئيسية فى إثارة الحروب والفتن والثورات بمساعدة الماسونية اليهودية والجمعيات السرية التابعة لها .

أثر اليهود فى الثورة الفرنسية

كان اليهود من وراء الثورة الفرنسية التى جاءت بالشعار المزيّف — حرية ، مساواة ، إخاء — ذلك الشعار الذى اخترعته الماسونية اليهودية لتخدع به العالم وتقضى على مقومات بقاء الدول والتحكم فى مصائرها . وفى العهد الذى قامت به الثورة الفرنسية ١٧٨٩ كان حكام الدول الأوربية وقادتها بما فى ذلك روسيا وبولندا ، يتبادلون أنظمة التعليم العلماني وأفكار الإصلاح التى روج لها اليهود . وحين قامت الثورة كان المحفل الماسوني الأكبر فى باريس مركزا لتجميع قادة الثورة . وقد وضعت القوانين والأنظمة للثورة الفرنسية فى ذلك المحفل . وتعترف دائرة المعارف الماسونية : « انه منذ القرن السادس عشر والبنّاؤون الأحرار فى مقدمة القائمين بحركات اجتماعية سلمية كانت أو عنيفة ، قلبت الأوضاع القديمة ووضعت الأسس الديمقراطية الحديثة . وكانت الثورة الفرنسية فى مقدمة هذه الحركات الإصلاحية القوية العنيفة . . . »

وتضيف دائرة المعارف الماسونية الى اعترافها :

« قال لامرتين ان اعتقادى ثابت بأن الماسونية اخرجت الأفكار العالية التى تأسست عليها الثورات الكبرى فى سنوات ١٧٨٩ ، ١٨٣٠ ، ١٨٤٨ . وقال المؤرخ السياسى الاقتصادى لويىس ريلان بأن الماسونية كانت معملا للثورة . وكان أثرها فيها أعظم من أثر موسوعة — الانسكلوبيديا — وحقا قال . فقد مكنت الماسونية نحو نصف قرن ، تعد محافلها أفكار الشعب الفرنسى للقيام بثورته الكبرى . . . ولا غرابة فى الأمر ، فالماسونية قد اتخذت شعارا لها كلمات ثلاث ، حرية ، مساواة ، إخاء ، اتخذتها قبل ان تتخذها الثورة الفرنسية شعارا . . . »

أما عن تمويل الثورة الفرنسية فتعترف دائرة المعارف اليهودية انه كان وراء الثورة عدد من اليهود قاموا بتمويلها ، وتذكر أسماءهم صريحة وهم :

دانيال اتزج (١٧٢٢ — ١٧٩٩) من برلين
ديفيد غريد لاندز (١٧٥٠ — ١٨٣٤) من برلين
هرز سفير بير (١٧٣٠ — ١٧٩٣) الالزاس
بنجامين جولد سميد (١٧٥٥ — ١٨٠٨) لندون
ابراهيم جولد سميد (١٧٥٦ — ١٨١٠) لندون
موزيس موكاتسا (١٧٦٨ — ١٨٥٧) لندون وهو عم المليونير اليهودى الانجليزى مونتفيورى .

وحين اندلعت نيران الثورة الفرنسية كان وجهها يهوديا توراتيا تلموديا . إذ لم يعرف التاريخ كالفوغاء الذين نظموا وتآمروا وثاروا ضد كل طبقة من الناس ، وكانت غايتهم تدمير النظام ومقوماته من الملك الى النبلاء ورجال الدين ، وطمس القوانين ، وتغيير العملة وعلم البلاد والتقويم الرسمى . ولو حظ أن الثورة لم يقم بها فرنسيون لحماية فرنسا وخيرها ، بل قام بها أجانب يتسترون وراء قوة سرية ترمى الى هدم كل شئ فى فرنسا . ولم يكن أولئك الأجانب سوى اليهود الذين خططوا للثورة ومهدوا لها بخلق فراغ كبير بين الأسرة الحاكمة وبين الشعب ، ثم بائقوا كاهل البلاد بالديون اليهودية التى

تظهر الملك الحاكم امام شعبه مبذرا أنانيا ظالما . ومعروف أن نيكر Necher اليهودى كان وزيرا للمالية لويس السادس عشر ملك فرنسا . غارق هذا الوزير فرنسا بالديون حتى وصلت ١٧٠ مليون جنيه استرليني ، وهى ديون باهظة فى ذلك الحين . وكانت الملكة ماري أنطوانيت بما لها من قوة الشخصية عقبة فى طريق خطط اليهود والماسون . وتلقت منهم الإنذار تلو الإنذار لتفصح لهم مجال العمل فلم تعبأ بهم . فرسموا خطة تجويع فرنسا . ثم أشاعوا أن الملكة قد أوصت على عقد ماسى بربع مليون جنيه بينها شعبها يتضور جوعا . . . واستغلت الصحافة الواقعة تحت تأثير اليهود الحادث المخلوق لنشر هذه الأكذوبة بين الشعب الجائع . ولم تكن الملكة فى وضع يمكنها من تكذيب الإشاعة التى اختلقها اليهود العاملون بتجارة الجواهر .

وفى سنة ١٧٨٩ أكره الدائنون اليهود ملك فرنسا على إصدار قوانين تسهل لهم سرقة العرش والكنيسة وتدمير الأعيان والنبلاء والتقاليد والثقافة والثروة الوطنية . واشتعلت الفتنة ، وسارت المظاهرات تطالب بقتل الملك . وكان من أبرز رؤوس الفتنة شولديرو دى لاكوس مدير القصر الملكى وهو يهودى إسبانى ، ومانيول قائد عامة الشعب وهو يهودى إسبانى كذلك ، وهو الذى قاد الحملة ضد الملك وعائلته وأعدمهم فى الدير . وكان من بينهم ديفد الرسام وهو يهودى كان يرأس لجنة الأمن العام ويحكم الضحايا الأبرياء . وفتك اليهود ومعهم الشعب الأعمى بالملكة بعد أن سبق زوجها لويس السادس عشر الى المقصلة ، كما فتكوا بعشرات الألوف من أبناء فرنسا الأبرياء .

واتبع الثوار طريقة اليهود التوراتية التلمودية فى ذبح الأسرى والمساجين وذبح النساء والأطفال ورجال الدين ، وهدم الكنائس والأديرة ونهب أموالها ومصادرة ممتلكاتها التى كانوا يذيعون أنها تزيد على ١٥ مليار فرنك ، وحين تم تقديرها بعد النهب والتدمير ، وجد أنها لم تزيد على مليار فرنك وزعت على اليهود الذين قادوا الثورة . وسرعان ما شرع اليهود يزيفون التاريخ ويصورون الثورة الفرنسية بذلك العمل التاريخى العظيم ، الذى خدم الانسانية وأعطى وثيقة حقوق الانسان . . !

وهى لعمرى نرية يهودية انطلت على ملايين البشر الذين انخدعوا بالأكاذيب اليهودية ، كما انخدعوا بالتاريخ المزيف الذى كتبه اليهود وعملاؤهم عن السلطان عبد الحميد والعثمانيين بشكل عام .

فالثورة الفرنسية غدت فى حقيقتها من أسباب شقاء العالم وإذلال الشعوب وتسخيرها لخدمة اليهودية العالمية التى خططت للثورة ومولتها ونفذتها وجنت أرباحها . ويكفى أن نذكر الحقيقة المرة وهى أن فرنسا منذ ثورتها اليهودية الماسونية سنة ١٧٨٩ قد تحولت تدريجيا الى مزرعة يهودية بمالها وثقافتها وعلمها وسياساتها واقتصادها . كما غدت فرنسا بفضل

التسامح المخلّ الذى فرضته الثورة ، بؤرة فساد ، توزع الرذيلة والفسق والفجور على العالم بأسره . كما تولى اليهود عملية تحويلها الى مآخور للترفيه عن الأثرياء والأغنياء والمغامرين الذين يرحلون الى فرنسا للاستمتاع بالهن اليهودى الفرنسى والمدنية اليهودية المدمرة .

أثر اليهود فى حروب نابليون

استمر اليهود فى استغلال الثورة الفرنسية بعد أن حطموا أسس الدولة من نواحيها الاجتماعية والدينية والاقتصادية والثقافية ، وأصبحوا القوة الحقيقية التى ترهب الشعب الفرنسى تحت ستار الشعار الزيف حرة ، مساواة ، إخاء . وحين انتهت السلطة العليا فى فرنسا الى نابليون ، انتهز اليهود الفرصة وأخذوا فى الاتصال به والإيحاء اليه عن طريق مستشاريه من اليهود وخاصة رجال الدين منهم . ويقول ليفى أبو عسل فى كتابه الذى نشره عن اليهود فى مصر قبل ست وثلاثين سنة :

« ... وقد أدرك نابليون بفرط ذكائه ما يمكن أن تنتجه أذهان اليهود . وكان يعلم أن انقاذهم وإعادة نشاطهم فى ميدان السياسة ومناحى الثقافة فى وطن أجدادهم وفى جزء من الأقاليم المصرية لا يقتصر أمرها على أن يكون حادثا تاريخيا وإنسانيا فحسب ، بل يجب أن يكون من الوسائل الفعالة لتحقيق ما له — لنابليون — من المقاصد الكبيرة والمرامى البعيدة فى الشرق ... وقد تأهب نابليون لهذا الأمر بأن ضم اليه اليهود والذين كان يجب أن يفعلوا ما يطابق الحالة الجديدة التى سيشعر فى ايجادها ولكى يتمكن من احتلال فلسطين من أقصاها الى أقصاها . وإحاطة جيوشه بسياج من الأمن والطمأنينة .. »

ونجحت عمليات الاتصال بنابليون ومخادعته وإيهامه بقوة اليهود وما يناله من خير حين يستعين بهم فى حروبه . وتخلق نابليون القائد المغوار بأخلاق اليهود الخادعة الخسيسة ، وانحط الى مستواهم فى الفس والتلون والمكر . وفى الوقت الذى كان فيه يصدر نداءه ووعدوه لليهود باقطاعهم أرض مصر وفلسطين ، كان يتظاهر أمام المصريين بالصالح والفلاح حتى انه ادعى الاسلام فى منشوره الكاذب الذى جاء فيه :

« ... يا أيها المصريون قد قيل لكم اننى ما نزلت بهذا الطرف الا بقصد إزالة دينكم فذلك كذب صريح فلا تصدقوه .. أيها المشايخ والقضاة والأئمة وأعيان البلاد قولوا لأمتكم ان الفرنساوية هم أيضا مسلمون مخلصون ... »
وتكشفت وعود اليهود لنابليون عن أوهام وأحلام ، فلم تظهر لهم أية قوة فى الشرق يمكن أن تعينه على تحقيق أطماعه العسكرية وأطماعهم اليهودية . وتحطمت الآمال والأحلام على صخرة الدفاع فى عكا . واندحر نابليون القائد الجبار الذى لم يهزم ، اندحر أمام القوة الصغيرة المؤمنة الصابرة . وتضيع مع اندحاره آمال اليهود وأحلامهم فى الاستيلاء على مصر وفلسطين — الى حين .

واليهود فى جميع أعمالهم وخططهم لا يخدمون الا أنفسهم . فهم تجار حروب لا يتورعون عن امتصاص دماء الشعوب فى الوقت الذى تحترب فيه تلك الشعوب بدوافع يهودية غايتها سفك دماء الجوييم أو الجنتايلز كما يسمون غير

اليهود . وهم فى الحروب والثورات جميعها ينقسمون على جانبى المعركة ليتمكنوا من ابتزاز أموال الطرفين المتحاربين . فآل روتشيلد وغيرهم من أصحاب الملايين اليهود ، كانوا يقسمون أنفسهم بين الاطراف المتحاربين لاستغلال المعارك فى جمع الملايين من دماء الشعوب الغافلة . غفى حرب نابليون مع بريطانيا ، كان أغنياء اليهود يقدمون القروض للانجليز والفرنسيين معا . وفى معركة واترلو لعب روتشيلد لندن لعبة يهودية قذرة بأن دبر مع روتشيلد باريس طريقة سرية لنقل أخبار المعركة . واستطاع روتشيلد لندن أن يعلم من أخيه فى فرنسا رجحان كفة الانجليز فى المعركة . فما كان منه الا أن ذهب للبورصة متجههم الوجه فظن الانجليز أن المعركة خاسرة . وأقبلوا على بيع الأسهم فهبطت أسعارها فى دقائق لتجد عملاء روتشيلد يشترونها بأثمان زهيدة . ثم تصل أنباء المعركة الرسمية الى لندن بعد ساعات من شراء الأسهم من المساهمين البؤساء . وفى صباح اليوم التالى يكون خبر النصر قد انتشر فى البلاد . وتفتح البورصة أبوابها لتعود الأسهم الى الارتفاع من جديد وليربح روتشيلد لندن عشرة ملايين دولار فى أقل من أربع وعشرين ساعة .

ولم يكف اليهود بالاتجار فى أموال الناس وسرقتها عن طريق البورصة والقروض والربا ، بل كانوا يتحكمون فى التموين والغذاء اليومى للشعب فى كل من بريطانيا وفرنسا . ففى بريطانيا مثلا كانوا يحملون السيف ذا الحدين ، بمعنى أن الحكومة البريطانية كانت تشتري الذهب من روتشيلد لتشتري بالذهب التموين من روتشيلد نفسه . .

وحين غرضت الدول المتحالفة على فرنسا — بعد معركة واترلو — معاهدة باريس الثانية ٢٠ نوفمبر ١٨١٥ كان من بنودها أن تدفع فرنسا غرامة حربية مقدارها سبعمائة مليون فرنك . فلجأ لويس الثامن عشر الى جيمس روتشيلد لاقتراض المبلغ ، فاشتراط هذا أن يحصل اليهود على منصب رفيع فى القصر الملكى .

وصحنا نابليون فى أيامه الأخيرة وقبل سقوطه وأدرك الى أى مدى نجح اليهود فى خداعه والفدر به فقال عنهم :

« لقد عزمت على تحسين أحوال اليهود ، غير أنى لا أريد زيادة منهم فى مملكتى . لقد عملت بالفعل كل ما يثبت ازدرائى لأحقر شعب على وجه الأرض . . . »

أثر اليهود فى ثورات القرن التاسع عشر وهروبه

استفحل أمر اليهود بعد نجاحهم الحاسم فى الثورة الفرنسية ، وما نالوه بعدها من مكانة مرموقة فى فرنسا وغيرها من بلدان أوروبا ، مما شجعهم على التمدادى فى خلق الفتن وتدبير المؤامرات وتحريك الثورات وتنفيذ الاغتيالات

السياسية . كانوا وراء الانقلابيين الذين وقعوا في فرنسا سنة ١٨٣٠ وسنة ١٨٤٨ . وكانوا وراء عمليات اغتيال غستاف الثالث ملك أسوج ، وابن الملك شارل العاشر الدوق دي باري ، والملكة اليعاقبات في النمسا ، والملك همبرت الأول في إيطاليا ، واسكندر الثالث في روسيا ، وشارل الثاني في البرتغال . هذا فضلا عن الذين سعوا في قتلهم وحبط مساعيهم مثل الملك لويس غيليب ، ونابليون الثالث ، والقيصر نيقولا الثاني ، والملك الفرنسي الثاني عشر وابنه الفرنسي الثالث عشر . ولم يسلم من شرهم رئيس جمهورية خط الاستواء غرسيا مورينو الذي كان من أعظم رجال عصره ، ولم يقترب اثنا سوى قيامه في وجه الفوضى اليهودية الماسونية ، فقتلوه غيلة وغدرا .

وأسهم اليهود كذلك في حرب السبعة أسابيع (١٨٦٤) التي وقعت بين بروسيا والنمسا ، وفي حرب السبعين (١٨٧٠) التي وقعت بين فرنسا وبروسيا . وكانوا وراء العصيان الذي أعلنه الشيوعيون (١٨٧١) في باريس وهم الذين أوجدوا حركة النهليست (Nihilism) في روسيا والشعلة في بافاريا والكربوناري في إيطاليا . وهي الحركات الثورية الفوضوية التي قامت لتحارب الدين والاخلاق والتقاليد ونظام الأسرة والملكية الشخصية والادارة المركزية . وحين نهضت حكومة القيصر للوقوف في وجه الحركة التخريبية ، رد النهليست اليهود بأعمال ارهابية واغتيالات عديدة ضد حكام المقاطعات وضد ضباط الشرطة . ولم ينته القرن التاسع عشر الا وحركة النهليست قد غدت نواة الثورة الشيوعية التي قامت في أكتوبر ١٩١٧ .

ومن أبرز حروب اواخر القرن التاسع عشر التي دبرها اليهود ، هي حرب البوير بين الانجليز وشعب البوير (١٨٩٩ - ١٩٠٢) . فحينما اكتشف الذهب بكميات كبيرة في الترنسفال سنة ١٨٨٥ ، هرع اليهود لسرقة الثورة الجديدة من شعب البوير الفقير . وحين أحس شعب البوير بالؤامرة اليهودية الجشعة هب يدافع عن حقه في الثروة . بيد أن اليهود استطاعوا كعادتهم أن يحركوا شهية الاستعمار البريطاني ويوهموه أن الثروة له . ونجح اليهود كذلك في إقناع الشعب البريطاني أن المعركة في جنوب إفريقيا هي من أجل مجد الامبراطورية البريطانية ومن أجل تأمين الثراء للشعب البريطاني . ولكن الحقيقة كانت تشير الى أن دماء الانجليز والبوير معا تسفك في سبيل تحقيق أطماع اليهود وجشعهم في تكديس الذهب وامتصاص دماء الشعوب . وظن المغامر البريطاني سيسيل رودس أنه يستخدم اليهود في الحصول على أكبر كمية من الذهب لبريطانيا ، مع أنهم في الواقع كانوا يسخرونه لخدمة أغراضهم ، وجعلوا منه آلة تساعد على اشغال الحرب التي ذهبت ضحيتها آلاف الشبان من الانجليز وعشرات من شباب البوير بقيادة البطل الوطني كروجر الذي نزح الى أوربا بعد انكسار قواته ، محاولا إسماع صوته الى حكومات أوربا الفاسدة عن خطط اليهود ومؤامراتهم . وذهبت صيحاته أدراج الرياح وانتصر اليهود وسخروا الامبراطورية وقواتها من أجل نقل الذهب من جنوب إفريقيا الى بنوك اليهود في بريطانيا .

ويضيق هذا المقال عن استيعاب الحديث عن أثر اليهود في الحربين العالميتين الاولى والثانية ، ولذا فانى أرجى استكمال البحث الى عدد مقبل من المجلة ان شاء الله .

مع الأسراء

ليس في الكاس جرعة من نشيد ضاع في زحمة الهوم قصيدي !
وبقايا الأقداح من خرة الفكر تلاشت وغابَ عنهما وجودي
حطّم النأي ، لم يعد يتغنى ! كيف يشدّو الهزار غير سعيد ؟!
أُغنى الحزين يقتله الله ، وتحبّو أوطانه في القيود ؟!
أين مني القصيد - يا أمة العرّ ب - وآلنا بغير حدود ؟!
وجراحى كتمتها في فوادي ! فتوالت سهامها من جديد !!
كيف أشدّو ، ومسجد القدس أضحي يابنى العرب طعمةً للوقود ؟؟
ومصلى الرسول قد دنّسته واستبدت به كلاب اليهود !
وشباب الإسلام يلهو ، ويلهو !! ليس يُغنى بغير عيش رغيد !
فلماذا هجرت شعري وفنى وجراحى مليئةً بالصديد !!!



كان بالأمس يستعدّ بياني يوم ذكرى الأسراء بالألوان
لكن اليوم يقطر الشعر هما ويشير العميق من أشجاني

للإستاذ: محمود سلطان الكويتي

إين ما شاده الجود قديماً ؟
وحدود الإسلام في الصين شرقاً
ويخرّ الملوك للعرب إجلالاً
ويقول الرشيد للشعب : ألقى
ثم دار التاريخ ، وأسرته !!
ورأينا أعزّ شيء لدينا
وجمانا العزيز !! ضاع جماناً !!
ثم ذكرى الأسراء تأتي ، ومسرى
يا لهول الأحداث قد أذهلني !!
أين مجد يفوق كلّ المعاني ؟
ثم غرباً لدولة الاسبان
لأ ، وعزهم بكل مكان !
أو دعى ، فالخراج بين بناني !!
فانتكسنا في عالم الأحزان !
قدس أقداسنا مع الشيطان !!
ورجعنا بالخزي والخسران !
أشرف التلق في أسى وهوان
فلساني مكبل وجناني !!



ه اعتذاري لخاتم الأنبياء
عاجز عاجز عن الوصف شعري
فلندع مركب الفضاء وما فيه
يوم ذكرى المعراج والإسراء !
فالرسول الكريم فوق الثناء
فهذا يفوق كلّ ادعاء !

إنها رحلة لأعظمهم هاد
 فإذا الرُّسُلُ كلهم في لقاء
 والرسولُ العظيم ينهلُ نوراً
 والرسولُ الحبيبُ يدنو ويدنو
 إنه منزلُ الزعامة للرُّسُلِ جميعاً، وقمةُ الأنبياءِ
 في بهاءٍ ، في عالمٍ من سناء
 ثم كان اللقاءُ أسمى لقاءً
 فأسقنني من هُداك؛ واروِ أوامِي
 من رَزَايَا قد زِدَنَ في إيلامي
 ، وحزَّتَ الوِسَامَ أَعْلَى وِسَامِ
 فخطوبُ الإسلامِ جدُّ عِظامِ
 بٌ سُدَّتْ ، وأنتَ خيرُ إمامِ
 وأضعُنا المصباحَ وَسَطَ الظلامِ
 لضياءِ يُزيحُ وَجْهَ القَتَامِ
 في الملماتِ ، ياشفَاءُ السَّقَامِ
 وعليك السلامُ ، خيرُ سلامٍ



الفكر الإسلامي

ومراكز الأبحاث والدراسات

للاستاذ : فاروق منصور

الحاجة بها .
ولقد اقتضى التطور العلمي أن
يتوغل ما يلي حاجة الناس . ويجب
عن تساؤلهم اليومية ، وما يطرحونه
من أسئلة ذات متزايدة حول الدين
أو الفكر . أو الفن أو في مجالات
العلوم . وكافة ما يتعلق بحياة
الإنسان ، لا في عالمنا تحسب بل في
العوالم الأخرى بعد أن غزا
الإنسان القمر ، وأصبح يجاهد لغزو
كواكب أخرى ، وكان نتيجة للتقدم
العلمي ، أن قامت المراكز المتخصصة
للأبحاث ، والدراسات والقياسات
والوثائق كمعهد جالوب للأحصاء
وقياسات الرأي في الولايات المتحدة
ومعهد الدراسات الاستراتيجية في
لندن ومركز شلون الشرق الأوسط
أو المثنون السوفييتية بمونخ .
وتتزايد الدول اليوم في إنشاء تلك
المراكز ، وتغنى عليها الأموال

أن الحاجة ملحة لمعرفة الكثير
من المعلومات الصادقة والدراسات
الجادة عن الإسلام . ماضيه .
وحاضره . ومستقبله .
وتزايد على مر الأيام ضرورة
توفير الأبحاث والوثائق الميسرة لمعرفة
الإسلام والمؤدية لفهمه . كعقيدة .
ودين سماوي ، منزل ، وكحضارة
وتاريخ ، مع الأيام بدولة ورجاله
ومؤثراته الحضارية وقيمته الاجتماعية
ومشاكل شعوبه المعاصرة ، وأفضل
الوسائل لتجميع شملها ، والتقريب
بين جماعاتها لتكونوا جميعاً أمة
التي أرادها الحق تبارك وتعالى
« كنتم خير أمة أخرجت للناس » .
وإذا كانت أمانة حمل هذا الدين
تقتضي العمل على استخدام أكثر
الوسائل فاعلية في نقله إلى الآخرين
فإننا مطالبون بالبحث عن تلك
الوسائل ومعرفة السبل الأمثل في

والتيسيرات ايماننا منها بأهمية تلك
المراكز وادراكا لفاعلية عملها .
ولقد صاحب التقدم العلمى أيضا
تأليف الموسوعات ودوائر المعارف
المتخصصة فى العلم ، والأدب ،
والفن ، والصناعات ، بل حتى فى
التنجيم . بل وصل الأمر الى تأليف
دوائر المعارف لفروع الفن أو العلم ،
فراينا دائرة معارف الموسيقى أو
الفنون التشكيلية ، أو العمارة ،
بحيث يكون فى مقدور القارئ
العصرى المتعجل أن يجد ما يفيقه
من معلومات دقيقة عن كل ما يشغل
اهتمامه ، أو تتطلبه احتياجاته المهنية
أو التثقيفية .

نقصى يجب أن نستكمّله :

فاذا انتقلنا الى مجال الدراسات
الاسلامية أو الاسلام كدين ، وتاريخ
ورجال وشعوب ودول . نجد أننا
نفتر الى هذا كله . ولا نكاد نملك
موسوعة واحدة ، بعد أن توقف
المرحوم فريد وجدى طيب الله
ثراه ، عند الأجزاء التى أصدرها
من دائرة معارف القرن العشرين
والتي باتت غير قادرة ، على سد
كثير من اهتمامات القارئ .

والملاحظ اليوم أنه مع كثرة الجهات
المعنية بالشئون الاسلامية فى العالم
الاسلامى الا أننا ما زلنا نعانى نقصا
كبيرا ومخلا فى معرفة أبسط
المعلومات عن واقع الحياة فى الدول
الاسلامية ، وتطور الفكر الاسلامى
وتضايها .

ويعجز الكثيرون عن متابعة هذا
الفكر فى مساره أبان عصوره
المختلفة ويقتضى هذا أن نفكر عمليا
فى علاج جذرى وأن نبحث عن أفضل
الوسائل فى عرض هذا الفكر على
الأجانب ، كما يقتضى منا العمل
الجاد ، والتفكير البناء لايجاد المناهج

الكفينة بتعريف أبناء المسلمين
وشبابهم بهذا الدين الذى يشرفون
بالانتساب اليه ، والذى يجب عليهم
أن يعوا قيمه ، ويتفهموا فكره ،
ويلموا بترائه ، ليستفيدوا به ويبنوا
حياتهم على هديه .

وبالإضافة الى ذلك كله ، فعلىنا
أن نهتم وبصفة دائمة ومنظمة ،
وبأسلوب علمى منظم ، بتوفير
الاجابات الاسلامية المستمدة من
جوهر الدين ، وسامى قيمه لكل
ما يطرحه قارئ اليوم من تساؤل ،
أو ما ينشده من معرفة .

وهذا غرض كفاية ينهض به
القادرون من المسلمين ، أفرادا
وجماعات ، وغرض عين يجب أن تقوم
به الحكومات الاسلامية كلها . وهى
جميعها تقوم بجزء من ذلك ، أو
تؤدى بعضا منه . فى صور متعددة
ولكنها ما زالت حتى الآن دون الغاية
المرجوة ، وأقل من المستوى
المطلوب .

مناهج اعداد الباحثين :

واذا استوعبنا أهمية تلك المراكز
التي لا يختلف فيها اثنان ، فاننا سنجد
أنفسنا مدفوعين الى التفكير فى
توفير المجال الصالح للبحث العلمى ،
فى مجال الدراسات الاسلامية .
وذلك بايجاد قاعات البحث ، التي
يلتقى فيها الباحثون ، والتي يجد
الباحث الناشئ فيها الفرصة ليتعرف
على أجيال سبقته فى البحث ،
ونظم منهجية واضحة تعينه على
ما هو مقبل عليه .

وفى هذا الجو العلمى ، تتأكد
الأخوة الاسلامية ، وتوجد الوسيلة
العملية للتقريب بين المفكرين
المسلمين ، أولئك الذين تكاد تكون
الصلة بينهم مقطوعة . لأننا لو
نظرنا اليوم لوجدنا أن المعنيين بأمر

الفكر الاسلامي والمهتمين به ، لا يكاد يعرف بعضهم البعض ، الا على صفحات الكتب ، كما أن الباحث في أى فرع من فروع الدراسات الاسلامية يجد نفسه دائما في مناهة كلامهم بأن يقدم على عمل فكري ، فيجد الصلة مقطوعة غالبا بينه وبين قديمه . والعلاقة بينه وبين ما يكتب عن الاسلام بلغته العربية في بلد عربي غير الذى يعيش فيه أو بلغة اجنبية . مقطوعة أيضا . ولقد عجزت الصحافة والكتاب عن أن يكونا وسيلة سريعة للتعريف بما ينتجه الفكر العربي أولا بأول ، وبصورة تتيح للقارئ في أى بلد عربي أن يكون باسمرار ملما بكل ما يكتبه في مجال اهتمامه الكتاب العرب في بقية البلدان العربية . أو يكون متابعا لما تخرجه المطابع العربية ، في الوطن العربي كله . أو ما تصدره دور النشر في العالم الاسلامي .

متاعب في الدراسات العليا الاسلامية :

واذا انتقلنا الى مجال الدراسات العليا في العلوم الاسلامية ، فاننا نسمع من الشكوى من الدارسين لما يلاقونه من صعاب في معرفة المراجع الأساسية لمواضيع أبحاثهم ، أو الأماكن التي توجد فيها . كما يشكون دائما من متاعب التعرف على المفكرين المسلمين القدامى ، وعدم قدرتهم على إقامة صلات حقيقية بالأحياء منهم ، لأنه لا توجد جهة علمية تخطط ، وتضع الوسائل ، وتوفر الظروف التي تتيح إقامة صلات وثيقة بين المفكرين المسلمين ، وأنه من المخجل حقا أن يتقدم الطائب في جامعاتنا للحصول على شهادة علمية فيحصل على الدكتوراة بأعلى

تقدير وهذا اعتراف بأنه حصل من المعارف في مجال تخصصه ، وأنه أضاف الى تلك المعارف جديدا . بينما هو لا يعرف أهل هذا العلم في بلده ، وتقف حدود معرفته عند قراءة الكتب . أو عدة زيارات للاستاذ المشرف على البحث ، ولقاءات سريعة للجنة الاشراف التي تناقش موضوعه ولقد أدى ذلك الى وجود دراسات ناقصة أو مبثثة أحيانا ، وأدى في أحيان أخرى الى نقصير الدارسين عن ارتياد مجالات كثيرة كانت تحتاج الى الدراسات العصرية ، وتتطلب جهدا دؤوبا . وقدرا متزايدا من المعرفة . ولم يدفع بهم الى ذلك الا قلة المراجع وعجز الجهد الفردي ، عن تذليل العقبات الكثيرة المترابكة على طريق البحث العلمي في بلادنا . وتمثل في نقص المراجع ، أو ارتفاع ثمنها ارتفاعا مخيفا ، أو عدم وجود صور من المخطوطات في بلد الدارس .

ولو وجد الدارسون من يزلل لهم تلك العقبات ، لوجهوا جهودهم لما هو أكثر ثمرا ، وأكثر عمقا وجدية ولكن في أيدينا اليوم الكثير مما نفتقر اليه من دراسات .

الأجانب والدراسات الاسلامية :

واذا كان هذا هو ما يراجه الباحث المسلم ، فما أكثر ما يعترض الباحثين غير المسلمين في مجالات الدراسات الاسلامية ، أن كثيرا من الدراسات كتبت عن الاسلام فجاءت تشويهها له ، أو قصرت عن فهمه ، وتبيان حقيقته . وقد يكون ذلك لنقص المعلومات المتوافرة لدى الدارس عن الاسلام أو لصعوبة الحصول على المعلومات الدقيقة والاحصائيات الجديدة عن العالم الاسلامي بصورة مستمرة وكلما دعت الحاجة العلمية

وتحتّمه ظروفنا ويستلزمه تطوّرنّا العلمى المتمثل اليوم فى هـذّهِ الجامعات والهيئات العلميّة ودور الطباعة والنشر التى تملأ البلدان الاسلاميّة والعربيّة .

اننا يجب أن نعرف أولاً بأول ، كل ما يكتب عنا لنفهم رأى الآخرين فىنا ، جهلهم بحقيقتنا .. تخبّطهم فى فهمنا .. عداؤهم لنا .. ملاحظاتهم علينا .. أعجابهم بنا أو استهانتهم بشأننا ، وسخريتهم منا .

لأن من الرأى ونقيضه ، ومن المدح والذم نستطيع أن نتبين الطريق لمخاطبة الآخرين ، وأن نفهم كيف نقدم الاسلام للناس ، كيف نستفيد من معرفة موقفهم تجاهنا لنوجد الوسائل التى تضمهم لصفنا أو تقنعهم براينا ، لأنهم بين أمرين : جاهل عن حقيقتنا ، لو عرف لاقتنع ، أو عدو لو عرفناه لانتصرنا عليه ، لأن معرفة العدو بداية الطريق الى النصر ولاننا بمعرفة رأى غير المسلمين فى الاسلام ، وغير العرب فى العروبة وتحليلنا لهذّهِ الآراء نخرج بمعرفة أسلم الطرق لعمل أفضل ، وتفكير أكثر ثمرّة .

هذا .. هو الطريق :

لهذا فانه من الخير أن نسارع بإنشاء مراكز للدراسات والبحوث والوثائق الاسلاميّة فى كل بلد اسلامى ، وفى كل مكان يعنى بالاسلام ، بل فى كل مؤسسة أو هيئة أو جماعة أو جمعية تستهدف العمل الاسلامى فى جميع البلاد الاسلاميّة ، ما دامت تبتغى حقاً خدمة الاسلام ، وتشدّد صدقاً أن تؤدى حق الله كما يجب فى عصر العلم والمعرفة .

وتقوم تلك المراكز بتوفير

أو لأنها فهمت النص الاسلامى فى جو بعيد عن روح الاسلام ، ولو وجدت جهة أو مؤسسة أو هيئة علميّة تهتم بتوفير ذلك ، لخدمت الاسلام كثيراً ، ولأسهمت فى تطوير البحث العلمى ، وأغادت الفكر الاسلامى ، وأعانت الباحثين فى مجالاته المختلفة بتوفير المعلومات الدقيقّة ، التى توضح القضايا ، أو ترشد للمراجع ، أو توثق الصلات بين الباحثين ، وهذا ما يمكن أن تنهض به مراكز الدراسات والابحاث الاسلاميّة .

المسلمون والدراسات التى كتبت عنهم :

وكما يجهل المدارس الأجنبية الكثير عنا فاننا نجهل الكثير عما يكتب عنا بلغات أجنبيّة ، أما لأن الكثيرين منا لا يجيدون اللغة الأصليّة التى كتب بها البحث أو الدراسة عن الاسلام ، أو لصعوبة الحصول على المرجع العلمى بلغته أو لعجز الباحث الفرد عن متابعة كل ما يكتب ، ومعرفة صدوره أولاً بأول ، أو لصعوبة الحصول على الدراسات التى تصدرها الهيئات العلميّة المتخصصة .

ولسنا بحاجة الى التأكيد على مدى أهميّة هذه الدراسات التى تكتب عن الاسلام وضرورة متابعتها بصورة علميّة منتظمة تتمثل فى قسم يتابع ما ينشر ويترجمه اذا رأى فيه فائدة ، ويقيم ما يحتاج منه الى تقييم ويوضح ما تدعو الحاجة الى ايضاحه أو يرد على ما يتطلب الرد ، أو يرى فيه طعننا على الاسلام . أو تجنّبنا على المسلمين . والامر هنا أمانة علميّة ، وخدمة للدين ، كما أنه عمل قومى وإنسانى ، بالغ الأهميّة ، وهو من أهم ما يتطلبه واقعنا .

وييسر الصعاب أمامهم ، ويقدم لهم كل عون ممكن فى سبيل أن ينهضوا بعبء تطوير مجتمعهم ، وحمل رسالة الإسلام فى عصرهم ، لينقلوا الأمانة كاملة وميسرة لأجيال كثيرة تأتى من بعدهم تعزز بما نقل إليها ، وتجد الأمر ميسورا لحمله ، والطريق مذللة للاضافة اليه .

ويمكن عن طريق قاعات البحث التى توجد فى تلك المراكز ، والتى ستكون ميدانا للتدريب العملى على البحث ، أن نستفيد بالخبرات الإسلامية والكفاءات العلمية النادرة التى تتمثل فى كبار رجال الفكر الإسلامى الأحياء الآن أمد الله فى عمرهم ، وبارك فيهم ، وأثر فى غرسهم ، ومكننا من الاستفادة بهم وبعلمهم . وتتم هذه الاستفادة عن طريق وجود هيئة علمية دائمة للبحث داخل كل مركز تضم نخبة من المفكرين المسلمين ، يلتقى بهم الشباب ، ويبحث معهم ، ويأخذ عنهم ، ويستفيد من توجيهاتهم ، وملاحظاتهم ، كما يمكن الاستعانة بجميع الاساتذة المسلمين على نظام الأستاذ الزائر ونظام تبادل المعلومات والمطبوعات ويجب أن يهتم كل مركز بذلك ، ويضيف اليه أن يصدر دورية علمية تتضمن أبحاثه الجديدة ، وتعرف بالفكر الإسلامى ، وقضاياها ، كما تعرف بالباحثين المسلمين الجدد وتتبنى أبحاثهم ، ويمكن لكل مركز أن يقدم من المعونات بقدر ما تساعد ظروفه .

بهذا نكون قد قدمنا شيئا لديننا وأمتنا ولأجيالنا القادمة ، وتكون تلك الأجيال معبرا حضاريا يتطور خلاله الفكر الإسلامى ، وتنقل منه الحضارة الإسلامية ، كما تكون تلك الأجيال اضافة حقيقية من المسلمين للفكر ومن الإسلام للبشرية .

المعلومات الإسلامية الدقيقة والكاملة وتنظمها بصورة تمكن من الانغادة الدائمة منها ، وتيسر توصيلها الى كل من يطلب الاستفادة العلمية بها . كما يوفر كل مركز مكتبة متخصصة قادرة على أن تفى بحاجات الباحثين كلما أمكن ، وتعد السجلات العلمية للمفكرين المسلمين القدامى والمحدثين ، وتعمل على الاضافة الدائمة بحيث تغطى بالتعريف والتوضيح كل مجالات الفكر الإسلامى فى مجالاته المختلفة ، كما تحرص تلك المراكز على أن توفر المعلومات المبسطة عن الإسلام ، الصالحة للطفل أو التى يطلبها الشباب ، بحيث تلبي احتياجات كل سن ، وتتمشى مع مراحل النمو الجسمى والعقلى للنشء المسلم ، وتهتم أيضا بزيادة معرفة الانسان العادى بالعلوم الإسلامية ، والتاريخ الإسلامى ، وتنقى تاريخنا من الخرافات والاسرائيليات . كما توفر ما يصلح للرد على الغزو الفكرى ، أو دعاوى التبشير علاوة على انشاء أقسام الوثائق التى تضم صورا للمخطوطات والوثائق ، وتضم الإحصائيات اللازمة للمتخصصين ، لأننا نفتقر اليوم الى الكثير من ذلك ولا نجد احصائية دقيقة عن تعداد السكان المسلمين فى العالم ولو بصورة اجمالية ، ناهيك عن الاحصاء النوعى والتعداد العلمى الدقيق .

ان انشاء تلك المراكز سيجقق هذه الغايات ، وسيكون وسيلة للربط بين الباحثين فى الإسلام بعقد اللقاءات والندوات العلمية بينهم ، كما سيؤدى الى خلق جيل من الباحثين المسلمين ، ويوجه أنظار الشباب المسلم الى البحث العلمى فى المجالات المختلفة للفكر الإسلامى ويحفز جهدهم ،

اعداد : الاستاذ عبد الستار شبيص

الديوان

فى سنة ١٩٢١ لاحظ الاستاذان عباس محمود العقاد ، و ابراهيم عبد المقادر المازنى ، أن ربح الأدب راکدة ، وأن المقاييس الأدبية والفنية بحاجة الى التصحيح والتقويم ليقيبين للناس الرشيد مسن الفى فى مناهج الأدب والفكر ، فتعاهدا على تأليف كتاب فى النقد والأدب سمياه (الديوان) ، وقالاه انه سيكون فى عشرة أجزاء تصدر تباعا ، ثم أصدراه الجزء الأول من هذا الكتاب وألحقاه بالثانى ، ثم سكت العقاد والمازنى . ولم يقدماه بقية الأجزاء العشرة ، ومضى على هذا السكوت سبع وأربعون سنة عادت فيها ربح الأدب الى الركود ، واختلت المقاييس الأدبية والفنية اختلالا بينا ، لذلك قامت الحاجة الى وصل ما انقطع من سلسلة كتاب الديوان لتتم الأجزاء العشرة فتطوع الاستاذ العوضى أنوکیل ليحمل هذا العبء وقام بكتابة الجزء الثالث من الديوان ، وهو الذى بين أيدينا ويتكون من ٤٨ صفحة ، ومن طبع ونشر مطبعة وادى النيل بالقاهرة .

عبير من دمشق :

ديوان شعر للشاعر اليسورى عدنان مردم بك ، يحتوى على العديد من القصائد الرائعة فى وصف الآثار والطبيعة وفى وصف الصور الحية لبائع العرقسوس ، وشواء الذرة ، وصانع الزجاج ، والحائك ، والخزاف ، والحمال ، وغيرهم من المعذنين فى الأرض ، كذلك احتوى الديوان على الكثير من تأملات المؤلف الروحية كما أنه اختتمه بقصائد تاريخية عن وقائع نور الدين زنكى ، وموقعة هطين ، وأمثال ذلك ، والكتاب يقع فى مائتى صفحة ومن طبع ونشر دار عويدات ص.ب ٦٢٨ بيروت — لبنان .

قطرات من نور الهداية :

صفحات خالدة وتفسيرات كاملة لأركان ديننا الاسلامى الحنيف سلك مؤلفها الاستاذ محمد أبوس عجرة عبد المطلب فى تأليفها مسلك التسلسل والعمق دون اسفاف أو تعقيد لتكون منهلا ينهل منه الجميع ما يرغبون من لمحات الهداية . وهذا الكتاب يضع أمام المسلم صورة لبعض تعاليم الاسلام وجملة من آدابه يقع فى أكثر من مائة صفحة ومن طبع مطبعة الحرية بالقازيق — ج.ع.م.

المؤتمر والمهرجان بين بغداد والبصرة

الكتاب السادس من سلسلة الثقافة العامة التى تصدرها وزارة الثقافة والاعلام بالمعراق بقلم الاستاذ العوضى الوكيل كتبه عن مؤتمر الادباء السابع ومهرجان التشر التاسع اللذين انعقداه فى بغداد والبصرة بالجمهورية العراقية فى ابريل / نيسان ١٩٦٩ م . ولم تكن كتابة المؤلف استعراضا خالصا لما قيل فى المهرجان ولا نقدا خالصا له ، ولكنه جمع بين الاتجاهين كما أنه ألحق بالكتاب خمس قصائد مما ألقى فى المهرجان ويحتوى الكتاب على (١١٢ صفحة) ومن طبع مطبعة الجمهورية — ببغداد .

الأستاذ : عبد الحليم عويس

أستاذ التاريخ والحضارة بثانوية ابن باديس - الجزائر

فى الساعة الثامنة من صباح السادس عشر من ابريل من العام المسيحى الحالى (١٩٧٠ م) انطلق ثلاثة عشر مليوناً من أعضاء الأمة العربية يترجمون فى الذكرى الثلاثين بكل لغات القول والفعل عن مظاهر التجليل والحب والوفاء لرجل من رجالات الاسلام وعلم من اعلام البعث العربى ، وضهير من ضوائر اليقظة ، وداعية من دعاة الحل الاسلامى لازمة الانسان العربى الحضارية .. نعم .. انطلقت هذه الملايين القابعة فى الشمال الاغربى ، وانطلقت من ورائها أمة الاسلام تبكى بقلها المكوم ذلك الرجل الذى انطلق من بين آلاف الظلمات الاستعمارية ، ومن خلف أسوار (الفرنسة) الرهيبة ليعلن للعالم بأعلى صوت :

« ان هذه الأمة الجزائرية الاسلامية ليست هى فرنسا ، ولا يمكن أن تكون هى فرنسا ، ولا تريد أن تصبح فرنسا . ولا تستطيع أن تصبح فرنسا ولو أرادت بل هى أمة بعيدة عن فرنسا كل البعد فى لغتها وفى أخلاقها وفى عنصرها وفى دينها .. لا تريد أن تندمج ، ولها وطن محدود معين هو الوطن الجزائرى بحدوده الحالية المعروفة » .

ان أحدا لا يستطيع أن يمنح هذه الكلمات قيمتها التاريخية الحقيقية الا اذا عاشى الواقع الجزائرى الحالى ، ورأى عن كثب بصمات فرنسا الاستعمارية التى لا تزال تفرض نفسها بعد ثمانية أعوام من الاستقلال . بصمات تتجلى فى (استعمار خلقى) يجعل من الخمر والميسر والعلاقات الجنسية الملوثة عادات شخصية تدل على التطور ، وتعمق معنى الحرية الفردية ..

بصمات تتجلى فى (استعمار عقدى) يتمثل فى تلك الخرافات التى انتشرت حتى طمست حقائق الاسلام كقوة حركية قادرة على استيعاب واقع الانسان العربى وقيادة طريق مستقبله .

بصمات تتجلى فى (استعمار لغوى) يتمثل فى لسان ذلك الانسان الجزائرى الذى يبكى قلبه حين يريد أن يترجم عن خلجات فؤاده بالعربية فيتعثر به اللسان ، فلا يملك الا أن يلعن الاستعمار ..

هذه البصمات وتلك تتناثر هنا وهناك يلعبها الجزائري المسلم في أعماقه المسلمة العربية ، ويترجم عنها بلسانه الذي يتأرجح بين العربية والفرنسية ، ويحاول جهده التخلص منها كبقايا استعمارية ، ويتجشم في سبيل ذلك ما لا يعلم مداه إلا الله ، وكل ذلك الصراع مع كل هذه البصمات لا يزال يدور بعد ثمانية أعوام من نزوح غرنسا رسميا عن الجزائر ، ومن وجود نظام يجعل العربية لغة الدولة الرسمية ، ويستعمل كل نفوذه لنشرها ، ويحترم الاسلام ، ويفرض له مكانته التي نرجو أن تنمو وتتقدم . .

نعم . . كل ذلك يدور في هذه الايام — مع هذه الوضعية الاخيرة — فكيف أتيت لرجل من الناس منذ أكثر من أربعين سنة أن يكتب هذا الكلام في صحيفته العربية التي يصدرها رغم أنف الاستعمار !!

طاقة اسلامية :

من خصائص هذا الدين انه قادر على الانبعاث من اشد ظروف الهزيمة المادية والنفسية ، و (صلاح الدين) في التاريخ الاسلامي ليس فردا بذاته ، وانما هو ظاهرة تاريخية تتكرر في مراحل الوجود الاسلامي كلما تطلب الامر ذلك .

ولو أن هذا الدين يجري على سنن القواعد البشرية العادية دون أن تحببه من الخارج قوة تظهر له بين الحين والحين (صلاح الدين) يجدد ما كاد يندثر من أمره ، ويرفع بين الناس راية حضارته لأمكن أن تندثر حضارة هذا الدين منذ قرون عديدة !!

. . . اني أرفع صوتي بهذا الكلام لأشير الى حقيقة هامة هي اني لا أريد أن أكتب عن ابن باديس احياء لذكراه في النفوس أو اعترافا بفضله على العروبة والجزائر فحسب ، وانما أكتب عنه ليعلم الذين راوا واقع هذه الامة رؤية السائح المتفرج — بعد هزيمتها الاخيرة — فلم يحاولوا رفع راية أمل ولا التضحية في سبيل كلمة حق ، وانما انطلقوا يزرعون بذور الهزيمة الابدية ويروجون لأفكار التحلل والاستسلام . . نعم اني أتكلم عن ابن باديس ليعلم هؤلاء — اذا كانوا يجهلون — حقيقة ما يتمتع به هذا الدين من أصالة حضارية ، وليعلموا ايضا سيرة رجل آمن بالعمل قبل القول وآمن باسلامه وعرويته ، وانطلق منهما على نحو ايجابي ثوري ينتشل شعبا كان قصارى أمل بعض مثقفيه أن يجدوا أنفسهم في مستوى بشري متقارب مع الاستعمار السيد ، ولم يكن أحدهم يحلم — مجرد الحلم — بإمكان وجود جزائر اسلامية عربية ذات كيان دولي خاص وذات رسالة في محيط العالم الاسلامي والعالم العربي على حد سواء !!

في قسنطينة :

ولد الامام ابن باديس (الشيخ الرئيس) سنة ١٨٨٩ م في مدينة قسنطينة — أكبر مدن الشرق الجزائري — وأبدع مدن الجزائر على الإطلاق من حيث الموقع الطبيعي ، وأشهرها من حيث احتضانها القديم للثقافة الاسلامية ، وانجابه الكثير من قادة الفكر الاسلامي في الجزائر ، وكذلك كثرة الآثار الاسلامية بها . .

لقد كانت قسنطينة — طيلة عهد الاستعمار الفرنسي بالذات — طليعة مدن

الجزائر كفاحا في سبيل الثقافة الإسلامية والعربية .. وقد ساهمت بطائفة ممتازة من العلماء والمفكرين المسلمين كسيدى عمار بن شريط القسنطيني المفتي ويسيدى محمد الشاذلي القسنطيني ، والشيخ الفاضل عبد الحفيظ الهاشمي الذي أصدر من قسنطينة في عهد الاستعمار أكبر جريدة عربية يومية (النجاح) .. وقد صدرت في قسنطينة كذلك جريدة (المنتقد) بقيادة مجموعة من علماء الاسلام .. ومن قسنطينة كذلك صدرت (الشهاب) مجلة شيخنا ابن باديس التي كانت الصوت الاقوى والاكبر لجماعة العلماء المسلمين ، ولحركة البعث العربي في الجزائر .

في قسنطينة هذه نشأ الشيخ الرئيس وترعرع وتلقى علومه ، ثم تخرج من الزيتونة عام ١٩١٢ م ، ولم يلبث ان قام بالحج الى بيت الله الحرام - شأنه شأن الامير عبد القادر - حيث استغل هذه الرحلة الدينية فطاف بالشرق والمغرب ، وأتيح له أن يعرف من أمراض المسلمين الشيء الكثير ، فعاد الى الجزائر عازما على الإصلاح وفق منهج اسلامي تكونت أبعاده في ذهنه من مجموعة من المؤثرات الهامة صدر بعضها عن الواقع ، وصدر بعضها عن الثقافة التي تشبع بها الشيخ ، وصدر بعضها عن الروح الاسلامية الجديدة التي أشاعها في سماء العالم الاسلامي السيد جمال الدين الافغاني وتلميذه وصديقه الشيخ محمد عبده خاصة وأن الشيخ محمد عبده قد زار الجزائر سنة ١٩٠٣ م وأصبح ذا تأثير كبير في نفوس المثقفين والوطنيين الجزائريين ..

الكفاح الاسلامي الجزائري :

لكي نعطي حركة جمعية العلماء المسلمين الجزائريين التي أسسها الشيخ الرئيس مكانتها التاريخية الحقيقية في قصة الكفاح الاسلامي الجزائري .. يجب أن نربطها ربطا موضوعيا بقصة الكفاح الاسلامي في الجزائر كلها .. وفي الحق فان جمعية العلماء المسلمين الجزائريين لم تكن الا تجسيما حيا ومنظما لقصة كفاح الاسلام في الجزائر منذ سنة ١٨٣٠ م .

ولسنا نحيف حقائق التاريخ اذا ما ذكرنا أن (العنصر الاسلامي) كان هو العنصر الوحيد البارز في انقاذ الجزائر من المصير الذي آلت اليه الاندلس ..

واذا ما استثنينا الطابع الاسلامي الذي امتازت به حركة الامير عبد القادر فناننا نجد كل بواكير النضال ضد فرنسا قد حملت البصمات الاسلامية .. ولئن كانت حركة (نجم شمال افريقيا) التي ظهرت سنة ١٩٢٥ م كأول حركة ثورية تنظيمية ضد الوجود الفرنسي في الجزائر .. لئن كانت هذه الحركة هي أول محاولة تنظيمية ضد فرنسا ظهرت في دور الكفاح التنظيمي فان هذه الحركة ذاتها كان العنصر الاسلامي محركا قويا لها حتى أنها تماشيا مع واقعها ، قد أعطت نفسها اسمها الصريح منذ سنة ١٩٣٦ م وأصبحت تدعى (الاتحاد الوطني للمسلمين المغاربة) ..

على أنه في نفس التاريخ الزمني لقيام حركة نجم شمال افريقيا ١٩٢٥ م قد ظهرت جمعيات الإصلاح بوادي ميزاب وكان شعارها : « الدين والخلق قبل الثقافة ، ومصلحة الوطن قبل مصلحة الفرد » .. ومواكبة لجمعيات الإصلاح ظهر (نادي الترقى) الذي كان نصيرا كبيرا للثقافة الاسلامية والعربية وداعيا اليها بين الجماهير الجزائرية ..

وفى نفس الموكب الاسلامى الذى يقود معركة انقاذ الجزائر من براثن
الفرنسة العاتية ظهرت جمعية العلماء المسلمين الجزائريين برئاسة الشيخ ابن
باديس معطية كل الاهداف الجزائرية المبعثرة صيغتها التقنية الواضحة التى
تمثلت فى :

- ☐ مقاومة الادماج والتجنيس وابرار الشخصية الجزائرية .
- ☐ فصل الدين الاسلامى بكل أجهزته عن سلطة الدولة الفرنسية
الحاكمة .
- ☐ اناحة الفرصة للتعليم العربى والثقافة العربية ليأخذا مكانتهما اللائقة
بهما فى الجزائر .
- ☐ تربية الشباب الجزائرى تربية اسلامية ، وتكوين طليعة شبابية
تقود بعث الجزائر بعثا اسلاميا .
- ☐ العمل على توحيد كلمة المسلمين والقضاء على اسباب انحطاطهم ..
- ☐ .. هذه هى جماع اهداف جمعية العلماء التى انطلقت منها — وانطلق
منها الشيخ ابن باديس فى محاولة كفاحية لاعطاء الشعب الجزائرى صفته
التاريخية الاسلامية .. وسيرا فى الطريق الى تحقيق هذه الاهداف فقد قامت
الجمعية بقيادة ابن باديس بتنفيذ الخطوات التالية :
- ☐ انشاء المدارس العربية والاسلامية وعلى راسها معهد ثانوى
بقسنطينة .
- ☐ انشاء المساجد والنوادر الثقافية .
- ☐ ارسال البعثات العلمية الى بلاد الاسلام المتقدمة .
- ☐ تأسيس الكشافة الاسلامية .
- ☐ تأسيس جمعية التجار المسلمين .
- ☐ تأسيس جمعية الفنون الجميلة والموسيقى العربية .
- ☐ انشاء صحافة عربية واسلامية !!

الشيخ الرئيس ومنهجه الاصلاحى :

على امتداد ما يزيد عن ربع قرن من الزمان من حياة الشيخ التى لا تزيد
عن واحد وخمسين عاما كان الشيخ الرئيس — رحمه الله — يقضى سحابة
نهاره ومعظم ليله فى (الجامع الاخضر) أو (سيدى قموش) أو (سيدى
بو معزة) أو (مدرسة التربية والتعليم) بقسنطينة يعلم ويحاضر ويفسر القرآن
ويغرس القيم الاسلامية بكل الطرق المستوحاة من منهج القرآن فى التربية ..
لقد آمن الشيخ بشىء عظيم .. لقد آمن بأن مستقبل الجزائر الاسلامى يتوقف
على تكوين قيادات شبابية تنصهر فى بوتقة الاسلام ، ويتاح لها أن تتصل
بالاسلام من خلال منبعه الثرى الصافى (القرآن الكريم) ، ومع أننا نلمح فى هذه
الطريقة اصداء (المنهج التعليمى) الذى انتهجه الامام محمد عبده وخالف به
طريقة استاذة جمال الدين الا أننا — اعطاء للصورة حقها — نعتزف بأن الشيخ
ابن باديس كانت له جولات يغلب عليها الطابع الثورى .. ولقد تمثلت هذه
الجولات فى عديد من مقالاته ونظراته التربوية كما تمثلت فى ذلك المؤتمر
الاسلامى الكبير الذى جمع فيه ابن باديس شعب الجزائر سنة
١٩٣٦ م ، والذى يتاح له أن يدرس بعمق الوضعية الفرنسية فى
الجزائر سوف تتكشف له الاعماق الثورية لهذه المحاولات ، وفى ذات الوقت

سوف تتكشف له نواح كثيرة من نواحي ذكاء وعبقرية الشيخ ابن باديس .
ان الشيخ الرئيس لم يقف عند حدود المحاضرات والدروس في قسنطينة ،
وانما كان دائم التجوال والانخراط في كل التجمعات التي يستطيع من خلالها
أن يغرس القيم التي يؤمن بها . . وتحقيقا لأكبر ارضية يمكن أن تصل إليها هذه
القيم فقد شجع الشيخ الصحافة العربية والاسلامية التي كانت تجد كل عنت من
السياسة الفرنسية وعملائها . . ومن هنا فقد قام الشيخ نفسه باصدار مجلة
(الشهاب) وجريدة (التقدم) كما ساعد في تحرير جريدة صديقه الشيخ البشير
الابراهيمي (البصائر) وفي مجلات السنة ، والشرعة ، والصراف ، وجريدة
المرصاد . . وغير هذه وتلك من المجلات والجرائد التي تسير مع طريق الشيخ
وطريق جمعية العلماء المسلمين . .

لقد كان الشيخ الرئيس يؤمن بتكوين (الفرد) ايهانا مطلقا ، ويرى أن
(الفرد) أساس المجتمع الصالح ، ومن هنا فقد عكف على الدروس والمحاضرات
وعمل على الاتصال المباشر بتلامذته ، وتكوين علاقات فردية يستشف من خلالها
روح الفرد ، ويتمكن من التأثير فيه — وهذا المنهج مع قربه من منهج الشيخ
محمد عبده لكنه كان عماد منهج جمال الدين في نفس الوقت — بيد أنه من جراء
هذا المنهج الذي ألزم الشيخ به نفسه ، فانه كان يرفض أية جولات دعائية أو
(مؤتمرات) خارج الجزائر وكل ما هو من هذا القبيل كان يحيله الى صديقه
الشيخ البشير الابراهيمي . . كما أنه من جراء هذا المنهج سالف الذكر لم يتوفر
له أن يترك آثارا علمية ضخمة ، وكل الآثار التي ظهرت بعده هي من صنع
تلامذته الذين حضروا عليه دروس قسنطينة طيلة خمسة وعشرين عاما . .
وربما كان من أبرز آثاره التي جمعها تلامذته بعده (تفسير ابن باديس) وهو
تفسير عصري لبعض الآيات القرآنية التي ألهاها الشيخ كدروس في (حلقات
الذكر) التي كانت تعقد في (الجامع الاخضر) . . وقد جمعها تلميذه (أحمد
أبو شمال) لكن حالت ظروف دون نشرها كاملة ، ثم وفق الله الاستاذين :
محمد الصالح رمضان ، وتوفيق محمد شاهين فقاما بنشرها خير قيام . . كما
قام الاستاذ محمد صالح رمضان وحده بنشر بعض آثار الامام الأخرى في كتاب
أسماء (العقائد الإسلامية) من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية ، ثم وفق
الله أحد تلامذته أخيرا وهو الاستاذ محمد الطاهر فضلاء فجمع كثيرا من مقالاته
وخطبه بين سنوات (١٩٣٢ — ١٩٣٩ م) ونشرها بعنوان قال الشيخ الرئيس
. . وتحت الطبع الآن كتاب (التربية الاخلاقية عند ابن باديس) للأستاذ الكبير
(تركي رابح) . .

وفي الحق لا تزال آثار كثيرة من آثار الامام حبيسة أصابير كثير من تلامذته
المنتشرين في أنحاء الجزائر الآن ، ولا تزال بعض آثار الشيخ في حاجة الى
تحليل موضوعي . . ولعل هؤلاء الذين أتيح لهم أن يتنفسوا في مناخ الشيخ
وأن يعيشوا في ظلاله — أطال الله أعمارهم — لعلمهم بيادرون — في ذكراه
الثلاثين — باعطاء (ابن باديس) الفكرة و (ابن باديس) الثورة و (ابن
باديس) التاريخ والحقيقة . . بعض ما يستحقه (ابن باديس) الظاهرة التاريخية
الفذة من درس وتحليل وحفظ . . انهم بذلك يمنحون شجرة الفكر الاسلامي
بعض أوراقها الياض ، ويمنحون الاجيال العربية والاسلامية الجائعة غذاءها
الذي لا يصح جسمها الا به . .

رحم الله ابن باديس ، وأقال الامة التي عمل من أجلها من عثراتها ،
وهداها الى الطريق المستقيم .

((لما كذبتني قريش في الاسراء قمت في الحجر ، فجلى الله لي
بيت المقدس ، فطفقت أخبرهم عن آياته ، وأنا أنظر إليه)) .

حديث شريف

العصا

سئل أعرابي عن عصاته فقال :
أركزها لصلاتي ، وأعدها لأعدائي ، وأسوق بها دابتي ،
وأقوى بها على سفرى ، وأعتد عليها فى مشيتى ليتسع خطوى ،
وأعبر بها النهر فتؤمننى ، وألقى عليها كسائى فتسترنى من الحر ،
وتقبنى من القر ، وتدنى ما بعد منى وهى محمل سفرتى ، وعلاقتى
أدواتى ، ومشجب ثيابى . أعتد بها عند الضراب ، وأقرع بها
الأبواب ، وأتقى بها عقور الكلاب ، تنوب عن الرمح فى الطعان .
ورثتها عن أبى ، وأورثتها بعدى ابنى ، وأهش بها على غنى ، ولى
فيها مآرب أخرى كثيرة لا تحصى .

أربع كلمات

خرج الزهرى يوما من عند
هشام بن عبد الملك فقال :

ما رأيت كالיום ، ولا سمعت
كأربع كلمات تكلم بهم رجل عند
هشام . دخل عليه فقال له :

يا أمير المؤمنين احفظ عنى أربع
كلمات ، فيهم صلاح ملكك واستقامة
رعيك ، قال : هاتهن . قال :
لا تمدن عدة لا تتق من نفسك
بانجازها .

ولا يغرنك المرتقى وإن كان
سهلا إذا كان المتحدر وعرا .
واعلم أن للأعمال جزاء ، فاتق
العواقب . وأن للأمور بفتات
فكن على حذر .

فقيرة تشكو

خرج الخليفة المهدي بعد
هدأة من الليل يطوف بالبيت . فسمع
أعرابية من جانب المسجد تقول :
قوم متظلّمون ، نبت عنهم الميرون .
وفدحتهم الديون ، وعضتهم
السنون ، باد رجالهم . وذهبت
أموالهم ، وكثر عيالهم . أبناء
سبيل وأنضاء طريق . وصية الله
ووصية رسول الله . فهل أمر
بخير كلاه الله فى مقره . وخلفه
فى أهله .

فأمر الخليفة نصرا الخادم .
فدفع اليها خمسمائة درهم .

الحاجة الى موسوعة الفقه الاسلامى على الصعيد العالمى

تحدثنا فى الأعداد السابقة عن عدة مجالات قانونية دولية ، وبيننا مدى الحاجة الماسة الى موسوعة الفقه الاسلامى بالنسبة الى تلك المجالات . ونختتم اليوم ببيان مجال جديد هو مراكز الاعلام القانونى التقليدى والآلى .

كانت الطريقة السائدة حتى عهد قريب فى ترتيب المعلومات ليسهل الرجوع اليها هى ما يعرف بالفهرسة بأنواعها وأساليبها المختلفة التى يمكن معرفة تفاصيلها من الكتب المتخصصة فى هذا الميدان .

ثم حدثت ثورة حقيقية فى هذا الميدان بعد ما كثرت الكتب والمجلات والوثائق والمعلومات التى ينبغى على الباحثين الرجوع اليها ، وأصبحت الوسائل التقليدية لا تنفى بالغرض ولا تسعف الباحث ، وتقدمت الآلة تعرض خدماتها على الانسان فى هذا الميدان ، وإذا بإمكاناتها الضخمة تيسر ما كان يصعب على الانسان عمله وتجزه بسرعة مذهلة ، بل وتقوم بما لم يكن بوسع الانسان أن يقوم به ولو تضاعفت الجهود وامتد الوقت .

وليس هنا مجال شرح الدور الذى تقوم به الآلة فى هذا المجال ويكفى أن نشير الى البحث القيم الذى نشرته مجلة « عالم الفكر » التى تصدرها وزارة الارشاد والانباء فى الكويت فى عددها الثانى بعنوان « العقول الالكترونية » للدكتور صلاح الدين طلبة ، ففيه البيان الوافى لأنواع هذه الآلة وطرق عملها ومجالات استخدامها .

وينبغى فقط أن نضيف هنا أن استخدام هذه الادمغة الالكترونية قد بدأ فى ميدان القانون منذ عدة سنوات ، وأصبح الآن منتشرًا فى العديد من كليات الحقوق ، وإدارات المحاكم ، والشرطة ، ومراكز الاعلام ، ومكاتب المحامين ، ومعاهد البحوث القانونية ، وإدارات الضرائب ، والمنظمات الدولية فى أوروبا وأمريكا والدول الشيوعية . ويختلف البرنامج الذى تقوم به الآلة من حالة الى حالة وفقا للغرض الذى أعدت لتحقيقه : فهى أحيانا تجمع القوانين واللوائح ، وأحيانا أخرى تجمع السوابق القضائية ، وفى حالات ثالثة تجمع المعاهدات الدولية . الخ .

ثم ان مهمتها تقتصر أحيانا على إعطاء المعلومات التى لفتتها دون

« أعمال فكر » (١) ، وفى حالات أخرى تعطى نتيجة معينة أو رأيا معيناً جواباً على السؤال الذى يلقى إليها .

وحتى لا يتشعب بنا الحديث فى هذا المجال المستحدث الطريف فاننا نقتصر على ما يختص بمراكز الاعلام القانونى التى تهتم بجمع القوانين على الصعيد الدولى ، والتى يكون من الطبيعى أن تشمل الشريعة الاسلامية ضمن برامجها .

بدأ الاهتمام بتوسيع نطاق عمل الادمغة الالكترونية فى ميدان القانون الى الصعيد الدولى فى جامعة واشنطن التى شمل برنامج « دماغها الالكترونى القانونى » الى جانب معاهدات الامم المتحدة ، مجموعة من الدراسات القانونية المقارنة عن عدة دول علاوة على سلسلة من الاتجاهات ذات التوسع العالمى .

غير أن الفكرة أخذت صورتها الكاملة حينما أوصى « مركز السلام العالمى بواسطة القانون » بإنشاء مركز دولى للاعلام القانونى فى جنيف يتسع لتخزين كافة المعاهدات والتشريعات والاحكام وغير ذلك من المواد القانونية من كافة النظم القانونية ، ومن كافة بلدان العالم ليكون فى خدمة رجل القانون من أى بقعة فى العالم ، مستعيناً بوسائل الاتصالات الحديثة من « فيلكس » وغيرها . .

أما عن نطاق الاستفادة من هذا المركز الاعلامى القانونى فستتسع للمحاميين (وعددهم فى العالم حوالى مليون) والقضاة (وعددهم

فى العالم حوالى ٣٠٠٠٠٠) وللحكومات (حوالى ١٢٥) والمنظمات الدولية (يبلغ عددها 'الالوف) وأساتذة القانون (حوالى ٦٠٠٠ فى العالم لحوالى ٦٠٠ كلية حقوق و ١٠٠٠٠٠ طالب حقوق) والشركات ذات النشاط الدولى (يبلغ عدد القانونيين فيها حوالى ١٥٠٠٠) وعدد غير قليل من الجمعيات والمنظمات الخاصة .

أن دخول الشريعة الاسلامية ضمن برنامج هذا المشروع يتوقف الى حد كبير على مدى تنظيم احكامها وسهولة معرفتها . .

وإذا ظلت احكام الفقه مبعثرة فى بطون الكتب القديمة ، حيث تجدها فى غير مظاهرها ، وحيث يختلف ترتيبها ، بل ومصطلحاتها ، من مذهب الى مذهب ، وحيث لا يجمعها عرض مقارن موحد ، وحيث لم تمتد يد الفهرسة والتنظيم الشكلى الى كتبها . . اذا ظلت احكام الفقه على هذه الحال ، فالعذر كل العذر للقائمين على مشروع مركز الاعلام القانونى اذا أغفلوا ادخالها ضمن برامجهم ، اذ كيف يتسنى لهم حل رموزها التى تستعصى على الكثيرين من أبناء العربية المثقفين بل والمتخصصين . .

لذلك كان مشروع الموسوعة الفقهية ضرورة أساسية وعاجلة ، كى تخرج احكام الفقه من بطون أمهات المراجع القديمة لتعرض بأسلوب حديث موطاً يسر مفهوم ، على أساس مخططات منطقية واضحة ، جامعة لرأى المذاهب المختلفة ، ومقسمة على فقرات

(١) ومن ثم نرى أن التسمية المناسبة لها هى : « الادمغة الالكترونية » وليس (العقول الالكترونية) على أن تسميتها أيضاً (ادمغة) يعتبر سابقاً لوانه فقد يتبين لزوم تغيير هذه التسمية فى المستقبل ، ولاسيما اذا نظرنا الى معانى أسمائها الاجنبية فى الانكليزية والفرنسية

مرقمة يسهل الاحالة عليها . وهذه كلها من مستلزمات « الادمغة الالكترونية » حتى يمكن تغذيتها بها وتخزينها تهيدا لتلبية طلبات الراغبين في معرفة أحكام الشريعة الاسلامية في مشارق الارض ومغاربها .

من بريد الموسوعة

وصلتنا رسائل عدة منها ما يتعلق بتفاصيل موضوعي الاشربة والاطعمة ، ومنها ما يتعلق بأمور عامة عن خطة الموسوعة ونحن نورد اليوم بعضا من الملاحظات العامة المتعلقة بخطة الكتابة في الموسوعة شاكرين للاساتذة الذين تفضلوا بالكتابة الينا ملاحظاتهم القيمة ، والتي هي موضع تقدير واعتبار ادارة الموسوعة . .

١ - كتب الاستاذ الشيخ محمد الطاهر بن عاشور علامة تونس مقترحا « تأليف لجنة مهمتها تدوين الحزرات بصورة نهائية ليكون طبع الموسوعة جاريا على أسلوب متحد وليس على هاته اللجنة جناح في طلب مخاطبة الاساتذة المحررين اذا اشكل شيء من تحريراتهم » .

فنقول : اذا كان مقصود فضيلته لزوم تأليف هيئة تحرير في جهاز الموسوعة نفسه تحرر في موضوعاتها الى جانب نظام الاستكتاب من الخارج فهذا حاصل ، وان كانت هيئة التحرير في جهاز الموسوعة حتى الآن لم تستكمل عدد الاعضاء المحررين المأمول أن تتألف منه . وقد كتبت بالفعل موضوعات للموسوعة عديدة في هيئة التحرير . واذا كان مقصود فضيلته لزوم تأليف لجنة مراجعة للموضوعات التي تكتب توحيدا لخطة الكتابة

وأسلوبها فهذا واجب حقا ، ولكن لم توجد حتى الآن لجنة مراجعة بهذا المستوى لأسباب خارجة عن ارادة الادارة ، ونأمل أن توجد في المستقبل . لكن الادارة وضعت خطة تفصيلية للكتابة في بيانات تعطيها للاساتذة الكتاب ليراعوها توحيدا للخطة والاسلوب ، كما أن الادارة والجهاز العامل معها تقوم حاليا بهذه المراجعة .

٢ - واقترح فضيلته أيضا : « توخي استعمال العبارات الاصطلاحية الفقهية بالاساليب الفقهية دون تغييرها الى التعبيرات المتبعة في الانشاءات الحديثة » . فنقول : من خطة الكتابة في موضوعات الموسوعة - كما هو موضح في بياناتها الآتية الذكر - لزوم محافظة الاستاذ الكاتب على عبارات الفقهاء ما دامت واضحة سهلة ، فان كانت معقدة يعسر على غير الفقهاء المختصين حلها وفهمها يجب نقل مضمونها بعبارة واضحة مبسطة . وهذا من أهم المزايا المنشودة في الموسوعة .

أما الاصطلاحات فقد نصت خطة الكتابة أيضا على لزوم المحافظة عليها ، وما كان منها يحتاج الى شرح ليفهمه القارئ غير المختص فانه يشرح بإيجاز في الحاشية . وادارة الموسوعة تراعى تطبيق ذلك بكل دقة ممكنة .

٣ - وكتب الاستاذ الدكتور أحمد حمدي الخياط الطبيب الجرايمي بدمشق يقترح « عصرنة الكثير من الباحث (لعله يعني المصطلحات) لتكون أكثر نفعاً في تثقيف الجيل الحاضر فقها . مثال على ذلك : الشروط الموضوعية للخمر المسكرة أنها ماء العنب النبيء بعد ما غلى واشتد ، وقذف بالزبد . الخ .

يمكن التعبير عن ذلك كله : بالاختصار الذى له أكثر هذه الصفات وأسهل فهما على من يريد التفقه من المثقفين » .

ونقول : ان هذا الاقتراح على وجهته يمشى فى اتجاه معاكس للاقتراح السابق . والادارة حريصة على أن تسلك مسلكا وسطا بقدر الامكان يأخذ من كل من هذين الخطين المتعاكسين بطرف : وذلك بالمحافظة على نقل المعايير الفقهية كما نص عليها الفقهاء لأنها معايير ثابتة صالحة للتطبيق فى كل زمان ومكان ، حفاظا على أمانة النقل . وفى الوقت نفسه يذكر ما يمكن أن يقابلها من تعابير عصرية أو علمية حديثة ، لأن (العصرية) المحض قد تؤدي الى تغيير الصورة الفقهية ، فتظن اخلاا بأمانة النقل ، واجتهادات جديدة من كتاب الموسوعة .

٤ - وكتب بعض الاساتذة يقترحون « تخريج جميع ما يرد من الاحاديث النبوية الشريفة وبيان درجتها وعزوها الى كتب الحديث الاصلية كالبخارى ومسلم وأبى داود . . دون الكتب المجمع والمختارة والشروح والمختصرات كنيل الاوطار مثلا . . » .

ونقول : ان خطة الكتابة الموسوعية المبينة فى البيانات المشار اليها تتضمن نصا صريحا على وجوب تخريج الاحاديث وعزوها الى مراجعها الاصلية . وقد طبق ذلك فعلا فى موضوعى الاثرية والاطعمة . . واذا ندر شئ لم يجر تخريجه فهو سهو يسـتـدرك فى الطبعة النهائية . أما العزو الى كتب الفقه دون تخريج وعزو للمصادر الحديثية الاصلية فنبه الى ذلك . ولكن ينبغى أن يعلم أن الموسوعة لا تتدخل فى الحكم على درجة

الحديث من عندها ، وانما تنقل بايجاز ما تقوله المراجع تصحيحا أو تضعيفا ، ولاسيما عند نقل مناقشات الأدلة . وكل ذلك بالحدود التى تقتضيها الضرورة ولا تخرج بالموسوعة عن صفتها الفقهية . ويبقى على مريد التوسع والمناقشة التفصيلية أن يرجع الى المراجع الحديثية المعزوة اليها والى شروحها .

٥ - كما اقترح البعض عدم التعرض لشرح المعانى اللغوية الا فى حدود الحاجة ، وكذلك عدم الدخول فى شرح مصطلحات غير متعلقة مباشرة بالموضوع ، وعدم الترجمة لبعض الفقهاء ، ولو بايجاز فى الحاشية .

فنقول : ان هذا الاقتراح (فى غير قضية التراجم) يخالف خطة الموسوعة التى يجب أن تكون مغنية للقارئ عن كثير من المراجعات التى يتوقف عليها فهم ما تنقله من أحكام الفقه . أما تراجم الفقهاء فلا شأن للموسوعة بها وقلما يتعرض لها الا نادرا فى الحاشية عندما تلحظ حاجة القارئ الى معرفة شئ عن الفقيه المار ذكره .

وقد وقع ذلك فى ترجمة مقتضية للشيخ عبد الغنى النابلسى فى موضوع الاثرية (ف/٩١) .

على أنه قد يرى تخصيص جزء فى آخر الموسوعة للتعريف الموجز بالفقهاء على أساس الترتيب الابجدي لاسمائهم .

٦ - لاحظ الكثيرون أن حروف الطباعة كبيرة الحجم (حجم ٢٤) واقترحوا استعمال حجم (٢٠) أو (١٦) .

فنقول : ان هذه الملاحظة واردة . . وقد كانت ضخامة الحرف فى موضوعى الاثرية والاطعمة اضطرارية ، وسيعدل الى حرف أصغر حجما فى الموضوعات المقبلة .

الْجَنْبِائِيَّاتُ

بَيْنَ دَاهِيَةِ الْعَرَبِ وَدَاهِيَةِ الرُّومِ

للأستاذ: أحمد محمد السفاريني

الفصل الأول — المشهد الأول —

يتراجعون عن مواقعهم « ولا أراهم إلا فارين
شراذم يطلبون النجاة قانعين بالهزيمة .
الثاني : أجل ، أجل يا سعيد لقد انكشف
قلب هجومهم ، وها هي المينة تنهار
والمينة تولى الادبار . الله أكبر .
عمرو بن العاص ينادى فى الجيش :
دعوهم يفرون ولا تلاحقوهم أيها الجند «
اجمعوا غنائمكم « وأدفنوا شهداءكم « ثم
عودوا الى معسكركم وخذوا قسطنكم من
الراحة .

عمرو بن العاص : يا عبد الله « خذ
خمسين من الجنود وأصعد الى أعالي تلك
الهضاب التى أمامنا ، واستقصوا لنا أخبار
العدو « وطبيعة المنطقة ، وراقبوا القلعة
فى أجنادين .

عبد الله : أمر القائد عمرو مطاع «
ولسوف نتعقب فلولهم الى أسوار القلعة .
عمرو : ما لهذا نذبتك يا عبد الله ،
وانما أريدك أن تختار للجند معسكرا يشرف
على القلعة .

فى ساحة المعركة ، يبدو الفريقان (جيش
المسلمين وجنود الروم) وقد اشتد أوار المعركة
بعد أن استمرت أياما . أحد جنود المسلمين
يقول لرفيقه : لقد اختلت صفوف الروم « أنظر
اليهم يتطايرون كالذباب فرقا وهلما .
الجندي الآخر : ألم تر أن جنث صراهم ملأت
السهل ؟ ولا شك أنهم أيقنوا بالهزيمة .
الأول : انه وعد الله عياده بالنصر ،
ومن أوفى بعهده من الله يا سعيد .
صوت القائد عمرو بن العاص يرتفع فى
المسلمين : أيها المسلمون « يا جند الله ،
شدوا على عدوكم ، فان الوهن قد حل
بهم وأصابتهم الذلة ، واصدقوا الله
ما وعدتموه فانكم الغالبون باذن الله .
(صيحات الجنود تتعالى : الله أكبر ،
الله أكبر) .
الجندي الأول : شكرا لله ، ها هم

عبد الله : كما ترى أيها القائد ، سأرتاد المنطقة وأتبعك بالخبر .
عمرو : وأنتم أيها الجند ، تهبوا للانتقال الى المعسكر الجديد .
(ينادى حارس خيمته) يا عامر .
عامر : لبيك أيها القائد .
عمرو : أدع لى قادة الجيش فى الحال .
عامر : (مناديا) الى فسطاط عمرو بن العاص يا قادة الجيش .
(يدخل القادة فيسلمون على عمرو ثم يأخذ كل منهم مكانه) .

عمرو : ان هذه القلعة التى آوى اليها قائد جيش عدونا ، أصبحت تتحدانا ، ولا بد من فتحها .
أحد القادة : أمن أجل هذا دعونا أيها الأمير ؟

عمرو : أجل وهل لى سواكم من سلاح ألقى به عدو الله وعدو المسلمين .
الثانى : سنهاجم القلعة وننقض سورها حجرا حجرا .
عمرو : وكيف نهاجبها وهم قد تحصنوا فيها ؟ وفى ذلك تعريض الجند للمشقة والهلاك ؟ !!

ثالث : اذن نحاصر المدينة ، حتى تنفذ من مخازن الحاصلين الأقوات فيضطرون للاستسلام .
عمرو : ان الأخبار التى عندنا تشير الى أن الشهر والشهرين لا تستنفد أقواتهم المخزونة !!

الأول : وماذا ترانا فاعلين بهم ؟ !
عمرو : لا بد من استدراجهم حتى يخرجوا اليها فنقاتلهم فى معركة مكشوفة يهزمون فيها .

الثانى : ولكن أمر اخراجهم ليس سهلا الى هذا الحد ، وبالقدر الذى تتصوره يا عمرو ، فان مرارة الهزيمة التى ذاقوها تركت فى نفوسهم عقدة لن تحل أبدا ، فكيف السبيل الى ذلك ؟

عمرو : أجل أيها القائد . ولكن مهما يكن

من أمر فلا بد من كسب الوقت الذى يصعب بسرعة ، ولا بد من تصفية الروم من أرض فلسطين ، لتفتح الطريق أمامنا الى مصر .
القائد : لننتقل اذن الى محاصرة القلعة ونتدبر هناك على مهل ما يمكن أن نفعله .
عمرو : هو ذاك ، فانفر بالجند الى المكان الذى اختار عبد الله ، وأبنوا فيه معسكركم الجديد .

(النادى ينادى فى الجيش) : الأمير يأمر بالمسير الى المعسكر الجديد ، فسيروا على نظامكم .

المشهد الثانى —

(الجيش فى مسيرته الى المعسكر الذى اختاره عبد الله ، ووافق عليه عمرو) .
عمرو : (لعبد الله) : صف لنا موقع المعسكر الذى اخترته يا عبد الله .

عبد الله : اننا اخترنا معسكرنا خلف احدى الهضاب المطلّة على أسوار القلعة ، بحيث نستطيع مراقبة الرومان منه ، ولا يطمعون على ما يدور فى معسكرنا أيها القائد وبحيث نسيطر على جميع الطرق المؤدية الى القلعة .

عمرو : هذا حسن يا عبد الله ، ولكن قل لى ما أخبار القلعة نفسها ؟ وماذا يجرى فى داخلها ؟
عبد الله : انها محصنة بأسوار منيعة ، ورجال الحامية كثيرون على ما يبدو .
عمرو : ليس هذا هو المهم ، هل تبينت شيئا من أخبار القائد ؟ .

عبد الله : أجل أيها الأمير ، فقد قيل لنا أن قائد الحامية هو الأرطوبون ، وقد عين قائدا عاما للرومان فى فلسطين كلها ، بعد الهزائم المتلاحقة التى منوا بها .
عمرو : ذاك داهية ، وأمره يتطلب جهدا كبيرا .

عبد الله : ما دمت مع الله فلا تبال ، ان الله معيننا عليه .

برينا يمدنا بالقوة التي لا تغلب » فمرنا نهجم على القلعة .

عمرو : أنا لا أشك في مقدرتكم وجرأتكم » على فعل كل عظيم من الأمور » وأنا أستشيركم فهل من رأى لدى أحدكم ؟

الأول : الرأى عندنا أن نتسلك الاسوار عليهم في غفلة منهم .

عمرو : رأى لا بأس به ولكنه صعب التنفيذ ، فمن يتسقط لنا أخبار غلاتهم ، والا كان غير مضمون النتائج .

الثاني : نكيد لهم فنوهمهم أنا مرتحلون » حتى اذا خرجوا باغتناهم على حين غرة ، وسبقناهم الى باب القلعة .

عمرو : لقد فعلناها بهم أكثر من مرة » وهم الآن حذرون منها ، ويصعب علينا اقناعهم بذلك .

الثالث : افن نبعث اليهم وفدا يفاوضهم على الصلح أن كانوا يرغبون فيه بشروط مقبولة لهم .

عمرو : ذلك رأى معقول ، نستطيع أن نطلع منه على حالهم وأحوال قلعته ، ولا ضير علينا من فشل مفاوضاتهم .

الأول : ولكن لماذا نحن متعجلون في أمر القلعة أيها الأمير ؟

الثاني : ولا علينا فنحن أصبحنا نسيطر على معظم أرض فلسطين ، وآمنون في الأرض التي خضعت لنا .

عمرو : هذه النظرة للأمور » وخاصة العسكرية منها ، ليست بعيدة ، ولا حكيمة فالعرب سيف ذو حدين : أن لم تحسمها بسرعة وفي الوقت المناسب ، جرت المخاطر التي يصعب السيطرة عليها .

الثالث : وما الخطر الممكن حصوله أيها الأمير » وقد أصبحنا سادة الموقف ؟

عمرو : انا نخشى أن يتصلوا بقومهم في مصر فيرسلوا لهم العدد ، ويتخذ الموقف .

الأول : إذن » فالأمير عازم على وضع خطة سريعة الأثر .

عمرو : أجل » وقد أصبحت الآن أميل الى إرسال بعثة التفاوض » فلعل الله أن يفتح علينا .

(يصل الجيش الى مقرهم الجديد » .

عمرو : دع الجنود يستريحون من عناء الجهد وينصبون خيامهم » ويأخذون طعامهم .

عبد الله : أيها الجند انصبوا خيامكم ، وهينوا لأنفسكم الطعام » والزموا معسكركم عمرو : أما أنت يا عبد الله فخذ فئة من

جندك وطف بهم حول الحصن » فلعلك تقع على جانب ضعيف ناتيهم منه .

عبد الله : لا عليك أيها الأمير فاني متقرب المسور عن الثغرات وآت بما يفتح الله

علينا ان شاء الله . عمرو : لا تنس أن تحضر إلينا كل من تلقاه في طريقك فهم يعرفون الموضع » ويخبرون من أمر الحصن ما يخفى علينا .

عبد الله : اطمئن أيها الأمير ، فالتصر لنا باذن الله .

(يذهب عبد الله مع جنده ويبقى عمرو في القسطنطين وحده) .

عمرو : أيها الحارس . الحارس : لبيك أيها الأمير .

عمرو : أين قواد السرايا ؟ الحارس : هم في خيامهم ينظمون أمور

الجند ويتفقدونهم . عمرو : ادعهم الى في الحال .

الحارس (ينادى) : يا قادة السرايا ، الأمير عمرو بن العاص يدعوكم الى مجلسه ، فهلوموا اليه .

(يتوافد القادة الى قسطنطين عمرو) . القادة : (يدخلون على عمرو) : السلام

عليك أيها الأمير ورحمة الله وبركاته . عمرو : وعليكم السلام ورحمة الله .

دياكم الله » وأيدكم بنصر من عنده ، لقد أبلتكم في جهادكم البلاء الحمود .

أحدهم : ذلك بفضل الله عز وجل ، وبفضل قيادتكم الحكيمة أيها الأمير .

عمرو : والآن .. ما عندكم من خطة لفتح هذه القلعة التي احتجى بها عدونا ؟

الثاني : نحن عند رأى الأمير ، وخطته » نفذهما بكل ثقة وشجاعة .

الثالث : ان ايما لنا الذى لا يتزعزع

الحارس : (يحضرهما اليه) هذه الدواة ، وهذا القرطاس .
 عمرو : (يكتب الكتاب) بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله عمرو بن العاص أمير جند المسلمين الى قائد جيش الروم الارطوبون .

سلام على من اتبع الهدى وبعد : اعرض عليكم شروطا ثلاثة : الاسلام ، وتكونون ان استجبتم اليه اخوة لنا ، لا فضل لعربي على عجمي الا بالتقوى . فان أبيتم فتدخلون في دمننا تدفعون الحزية ، ولكم علينا الحماية . وتكونون في دولتنا اهل ذمة ، فان أبيتم فليس امامنا بعد الا المناجزة بالسيف .
 عمرو : هذا الكتاب سلمه اليه يا حماد ، وقد سمعت ما فيه (بعد ان يقرأه جهرة) .
 حماد : سمعا وطاعة ايها الأمير .
 عمرو : والآن يمكنك ان تذهب . واياك وما عليه الحصن وأهله . رافقتك السلامة وحالفك التوفيق .

الفصل الثاني — المشهد الأول —

عمرو بن العاص في خيمته يقطعها بعصية جيلة وذهايا ومعه أحد قواده .
 عمرو : هل حضر القائد الذي أرسلنا به الى الحصن يا عبد الله ؟
 عبد الله : لما يحضر بعد . ولا أظنه الا قادما عن قريب .
 عمرو : ان أخشى ما أخشاه يا عبد الله ان لا يدعه الرومان يفهم شيئا أو يبرى شيئا .
 عبد الله : وتكون سفارته حينئذ فاشلة .
 الحارس : (يدخل الحارس عليهما) لقد حضر القائد الذي ذهب الى الارطوبون . وهو يستأذن في الدخول .

عمرو : دعه يدخل فنحن في حاجة الى سماع أخباره .
 حماد : السلام عليكما ورحمة الله وبركاته .

الثاني : انها مهمة شاقة ، وصاحبها يجب ان يجمع الى الذكاء وحسن التصرف .
 الحكمة والفضل .
 عمرو : سنختار أحدهم ليؤدي هذه المهمة فمن ينهض لها ؟
 الأول : كلنا يحرص على السبق بها ، وللأمير أن يختار ويندب من يشاء .
 عمرو : لقد وقع اختيارنا عليك يا حماد .
 حماد : انه لفخر لى أن يعهد الى يامر أرجو أن يكون فيه كل الخير للمسلمين .

عمرو : أريد أن أوصيك بوصية تحفظها في سفارتك هذه . فانت ذاهب لمعرفة أسرار العدو لا للبحث معه في أمر يرضيه . فوافقهم على الكثير ، وأطعمهم فيما يريدون . ولكن اياك والمغبين .

حماد : لا عليك ايها الأمير . فاني سأبذل في سبيل ذلك كل جهدى .
 عمرو : واعلم أنك ذاهب الى الارطوبون قائد الرومان المخادع الماكر ، الذي لا تنطلي عليه الكثير من الحيل .

حماد : وبم تشير أيها القائد ؟
 عمرو : اتبع معه ما اعتدنا عليه في مثل حالته ، ولا تظهرن عليك الدهشة أو الارتباك .

حماد : اعرض عليه الاسلام ، أو الدخول تحت سلطان المسلمين وذنمهم فان أبى فالجهاد

عمرو : أحسنت يا حماد ، ثم خض معه في شروطه التي يشترط ولا تقطع بشيء .
 حماد : أنا ذاهب اليه ، فليأذن لى الأمير بالانصراف .

عمرو : انتظر قليلا حتى نكتب له كتابا تحمله اليه .
 حماد : لا داعى للكتاب ما دمت أحفظ دورى وأعرف مهمتى .

عمرو : لا . يا حماد . انها عادة السفراء دائما ، أين الحارس ؟
 الحارس : لبيك أيها الأمير .
 عمرو : هات الدواة والقرطاس .

عمرو وعبد الله : وعليك السلام يا حماد
عمرو : ما وراءك ؟ وما الذى جئت به ؟
حماد : لقد ذهبت الى الحصن وقابلت
الأرطوبون وتحدثت اليه .
عمرو : وكيف كان حديثك معه ؟ هل عرفت
لنا من أسرار الحصن شيئا ؟

حماد : انهم حببوا عنى كل شيء . أدخلونى
فى سرداب معتم لم أخرج منه الا لمقابلة
الأرطوبون .
عمرو : هذا ما كنت أتوقعه . وأخشاه ،
ولكن ألم أتبهك الى ما يجب عمله ؟

حماد : لم أستطع أن أفعل شيئا فقد
أحاطوا بى . ولم يدعوني أتجول فى الحصن .
عمرو : ألم أقل لك يا عبد الله ؟
فما كل شجاع يتقن السياسة . ويحسن
المراوغة .
حماد : كم حاولت ذلك فما مكنونى منه
أبدا .

عمرو : هذا أمر محير حقا ، ولكن لا بد
من عمل مجد ، ولكن قل لى : هل فى القلعة
جنود كثيرون . ؟

حماد : لقد رأيت أكثر من خمسين جنديا
يقفون على باب مقر الأرطوبون .
عمرو : وهل لاحظت على وجوههم تحولا ،
أم انهم صامدون مصممون على القتال ؟
حماد : ما انتهت الى هذه الملاحظة أيها
الأمير .

عمرو : وكيف كانت معاملتهم لك يا حماد ؟
حماد : كانت بين الملين فى بعض الاحيان
والغلظة فى أكثرها .
عمرو : على أية حال ، لا بأس عليك ،
اذهب الى خيمتك يا حماد ، وخذ قسطك من
الراحة .

حماد : أنا عند رأى أمير الجيش .
(يخرج حماد ويذهب الى فراشه) .

عمرو : آرايت يا عبد الله كيف خاب السهم
الذى صوبناه الى الأرطوبون ؟
عبد الله : لقد علمت أن الأرطوبون داهية
الرومان . وليس من السهل التحايل عليه .

عمرو : كنت أظن أن الأمر لا يحتاج الى جهد
جهيد .
عبد الله : وعلى ماذا عزم الأمير للخروج
من هذه الحال المملة ؟ .
عمرو : لقد طال أمد الحصار ، ولست
منتظرا بعد الآن .

عبد الله : ولكن لا بد من خطة موزونة
ومحكمة .
عمرو : أما الخطة فهي جاهزة ومفصلة ،
ولن يصعب علينا كثيرا استبدالها أو تغييرها .

عبد الله : إذن فقد اعترمت أمرا أراك
مصمما على تنفيذه أيها الأمير .
عمرو : أجل يا عبد الله . ولكنى أريد أن
تبقى الخطة سرا ، وأن لا يعلم بها أحد
أبدا .
عبد الله : كما تشاء . وحتى أنا لا ينبغى
لى أن أعلم ؟ !!

عمرو : أما أنت فلا بأس عليك ، فاعلم أننى
سوف أذهب بنفسى لمقابلة الأرطوبون .
عبد الله : أنت بنفسك ؟! والخطر الذى
ينتظر هناك ؟ انهم ان اكتشفوا أنك عمرو
فسيقتلوك ؟

عمرو : ان العمر بيد الله وحده يا عبد
الله ، ولا بد من العمل الجدى . فهم لن
يخرجوا لقتالنا الا بالحيلة .
عبد الله : أنا لا أخاف عليك أيها
الأمير فالداهية الأرطوبون لا يجابهه الا من
كان أقدر منه . وأنت له .

عمرو : اذا كان الصباح ، تنكرت وارتديت
ثياب جندى وذهبت الى القلعة .
عبد الله : نسأل الله لك المتوفيق والنجاح
... فاذهب على بركة الله .

الفصل الثالث

— المشهد الاول —

تظهر القلعة وبابها الخشبي الضخم المغلق
وقد بدا من كوى المراقبة جنديان . وعمرو بن
العاص يتقدم نحو القلعة .

رابى : انظر يا ماريوس ، هذا قادم الينا .
ترى من يكون ؟

ماريوس : ما أراه الا رسولا من جيش المسلمين .

رابى : وماذا يريد ؟ ولم يمض على سابقه سوى أيام ؟

ماريوس : لعلهم رأوا بشأن المفاوضات معنا رأيا آخر .

رابى : ربما جاء يعرض على القائد الأربطون صلحا بشروط مقبولة .

ماريوس : لننظر ، فهذا هو مقبل رافعا منديله الأبيض .

رابى : مكانك أيها الرجل ، ولا تتقدم خطوة واحدة ، والا اخترق هذا السهم صدرك .

عمرو : رويدك أيها الحارس .
رابى : من أنت ؟ ومن أين أنت قادم ؟

عمرو : أنا رسول من قائد جيش المسلمين الى قائد الحصن .

رابى : وماذا تريد منه يا رسول جيش المسلمين ؟!!

عمرو : معى له رسالة أبلغها إياه من قائد الجيش .

رابى : انتظر حتى أنقل خبر قدومك الى الأربطون وأستأذن لك ، واحترس أنت يا ماريوس من هذا العربى .

ماريوس : لا عليك فانا عين ساهرة عليه .

(بعد فترة وجيزة ماريوس يطل من كوة السور وعمرو يقف أمام باب القلعة) .

عمرو : ألم يحضر رفيقك بعد أيها الحارس ؟

ماريوس : ها هو ذا قادم .

رابى : أين رسول جيش المسلمين يا ماريوس ؟ افتح له باب الحصن ، فقد اذن الأربطون بدخوله .

ماريوس : تقدم أيها العربى ، وقف قريبا من الباب .

رابى : فتشه يا ماريوس قبل أن يدخل ، وان كان معه سلاح فخذ منه « ولا تدعه يدخل حتى يسلمك إياه .

ماريوس : (يفتح باب الحصن) هات

سلاحك الذى تحمله ، ثم ادخل .
عمرو : لا أحمل الا هذا السيف فى غمده ، خذه .

ماريوس : هاته ، ودعنى افتشك .
عمرو : لا داعى لذلك فنحن المسلمين لا نكذب .

ماريوس : الأوامر لدينا مشددة بأن لا نترك أحدا يمر بانباب حتى يفتش .

عمرو : أنتم أيها الرومان شديدو الحرص على أمور تافهة ، فماذا يستطيع جندى — أن يفعل بسيفه المغمده هنا ؟ !!

ماريوس : ان الحذر من السلامة .
عمرو : هيا فتش « وتأكد مما أقول ؟ !

ماريوس : (يفتشه فلا يجد معه شيئا)
الان وقد اطمأنت فادخل .

(يدخل عمرو من الباب فيقلقه ماريوس من خلفهما) .

ماريوس : قده يا رابى الى الداخل ، ثم أدخله على الأربطون .

— المشهد الثانى —

رابى : اعصب عينيه ولا تتركه يرى شيئا داخل الحصن .

عمرو : ولكن كيف أستطيع السير وأنا معصوب العينين ؟ يا للعجب مما تفعلون أيها الرومان .

رابى : اننا نخشاك على أسرارنا .

عمرو : وأية أسرار هذه التى يفصحها من يمر بالطريق ، ان هذا لا يطاق ، ولن أخضع له أبدا .

رابى : وماذا عليك لو فعلت فانا أقودك عبر الدروب والأرقة حتى نصل مقر الأربطون .

عمرو : أولى لى أن أعود أدرأجى من حيث أتيت .

رابى : لا تفعل ، حسنا اذن ، سر أمامى ولا تلتفت يمنة أو يسرة .

عمرو : الآن يستطيع الانسان أن يتمتع ناظره بجمال ما فى القلعة من أشياء بديعة .

عمرو : (محدثا نفسه) : انها لفرصة سانحة « أطلع فيها على تحصيناتهم .
 رابى : هل انتهيت من عبادتك ؟ هيا بنا الى مقر القائد الأربطون .
 عمرو : أجل ، وأسرع بنا فقد تأخرنا كثيرا .

— المشهد الثالث —

(رابى وعمرو بن العاص يصلان الى مقر الأربطون قائد الرومان) .
 رابى : أيها الحارس استأذن لهذا العربى رسول جيش المسلمين على القائد الأربطون .
 الحارس : انتظر قليلا ، (يدخل الحارس على الأربطون) .
 أيها القائد رسول من جيش المسلمين بالباب ينتظر الأذن له بالثول بين يديك .
 الأربطون : ادخله فى الحال .

الحارس : أمر القائد مطاع (يخرج الى عمرو ورابى) . ادخل أيها الرسول فقد أذن القائد .

عمرو : (يدخل على الأربطون ويجده وحده) سلام على من اتبع الهدى .
 الأربطون : أهلا بك أيها الرسول ، بلغ ما تحمله من أميرك ، وأجلس قريبا منى .
 عمرو : جئكم أيها القائد مفاوضا ، ولم أحمل اليكم رسالة .

الأربطون : على ماذا تفاوضنا أيها العربى عمرو : فى أمر هذه الحرب التى طالت بيننا وبينكم .

الأربطون : وماذا تريدون منا ؟ وما هى شروطكم ؟

عمرو : أنت تعلم أننا لا نحمل معنا الا هدى نبينا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم « فاذا دخلتم فيه مسلمين انتهى ما كان بيننا « والا دخلتم فى ذمتنا « ولا شيء عندنا غير هذا .

الأربطون : هذان شرطان رفضناهما من قبل « ولا داعى لتكرارهما على أسماعنا « ونحن لا نسمح بالتحدث أمامنا بهما .
 عمرو : هذا شأنكم وحكمكم « ولكننا مضطرون

رابى : لقد اتفقنا أن لا ننظر شمالا أو يمينا . عمرو : دعنا يا هذا « أنظر الى ملابس الجند ما أجملها « كم تمنيت أن أمتع نظرى بالتفرج عليها .

رابى : وماذا ترى « لو أنك تشاهد حرس القائد بالثياب المزركشة والخوذ اللامعة !! !

عمرو : وكيف لى بذلك يا رفيقى ؟ وانما مغرم بالمناظر الجميلة « ولم يسبق لى أن رأيته ، فانا خادم فى المعسكر لا أغشى المعارك « ولا ادخل الحروب .

رابى : ما دمت خادما فلا خوف منك ، ولأدورن بك طريقا طويلة ، ولأفرجك على ملابس الحرس ، فنحن نعرف أنكم أيها العرب لم تفتادوا مثل تلك المناظر الخلابة . عمرو : ولكن قل لى « أين تصنعون هذه الملابس المزركشة ؟

رابى : كنا نصنعها فى دمشق وقتسرين . عمرو : وهذه أبراج ما أبدع هندستها ما أمهركم معشر الرومان فى بناء الأسوار ، فمن أى شيء تبنونها ؟

رابى : حتى هذه تسال عنها ، الامر فى غاية البساطة ، نأتى بالجبس ونعجنه بالزيت وهما عندنا وافران .

عمرو : وهل كل أبراج الحصن وجدرانها مصنوعة من الجبس والزيت ؟

رابى : نعم الا الجزء الجنوبي الغربى فهو مبنى من الطين لانه رمم على عجل ولم يكن هناك متسع لاحضار الجبس والزيت ...

عمرو : نحن الآن بعيون عن مقر الأربطون رابى : كلا ، فالحصن كما ترى صغير ومقر القائد فى وسط الحصن .

عمرو : ان وقت صلاتنا قد حان فهل لى أن أصلى فى هذا المكان ؟

رابى : وكيف تصلى هنا وليس فى المكان مسجد أو مكان للعبادة ؟ !!

عمرو : ان ديننا جعل لنا من الارض مسجدا تؤدى عليها صلواتنا « ولا ضرورة أن يكون هناك مكان خاص بالعبادة .

رابى : لا بأس ، اذن سر بنا الى تلك الساحة وأقم فيها صلاتك .

لتبليغكم أمانة في أعناقنا ، وأنتم بعد ذلك أحرار فيما تفعلون .

الأرطوبون : لقد تجاوزتم الحد فيما تأتون من أفعال ، ألم يكفكم أنكم هاجمتمونا في عقر دارنا حتى تفرضوا علينا شروطكم ؟ . عمرو : ليست شروطا نفرضها عليكم من أجل منفعة لنا عاجلة ، ولكنها تعاليم ديننا الحنيف التي لا يجوز لنا أن نحيد عنها .

الأرطوبون : ثقوا بأنه ليس من شيء يرغمنا على التسليم ، وليس لكم إلا أن ترحلوا عن حصننا هذا .

عمرو : من أجل هذا أتيتكم اليوم لمفاوضا فهل لكم في ما يحقق مصلحتنا ومصلحتكم ؟ الأرطوبون : أن كان الأمر كذلك ، فقل ما عندك أسمع ؟

عمرو : كنت أرجو أن أستمع منكم إلى ما يمكن أن تعرضوه علينا .

الأرطوبون : نحن نريدكم أن تتركوا وساننا . عمرو : وما الذي يضمن لنا عدم اعتدائكم على جندنا بعد أن نترككم ؟

الأرطوبون : نقطع لكم على ذلك العهد ، ولنلتزم بها ، فلا نتعرض لكم ، ونعيش في حصننا آمين .

عمرو : ان هذا الأمر يحتاج إلى مزيد تفصيل وبحث ، فإنا نخشى أن نتصلا بالرومان وتستعدوهم علينا بعد أن نرحل عنكم .

الأرطوبون : اننا نعهد فيكم أيها المسلمون حسن الجوار ، وعدم نقض العهد ، وإذا أمنا على أنفسنا وحقوقنا فلن يكون ثمة داع لطلب المعون من أحد .

عمرو : هذا رأي معقول ولكننا نشترط عليكم عدم التدخل في حريتنا مع الحصون الباقية التي نعتزم فتحها ، فهل توافقون على ذلك ؟

الأرطوبون : لا داعي لثل هذا التخوف ، فنحن لا شأن لنا بغيرنا .

(يقف الأرطوبون ليخرج وهو يقول) : لا تخش شيئا أيها العربي ، فقد عرضت لي

حاجة أقضيها وأعود ، (ويخاطب الحارس) أيها الحارس ، أين التجندي أنذى جاء بالعربي ؟

الحارس : رابي ، أيها التجندي ، أجب القائد الكبير .

رابي : الطاعة والتهيئات للقائد العظيم . الأرطوبون (محدثا نفسه) : لا شك في أن هذا العربي هو قائد الجيش أو ممن يعتمد القائد عليه (للتجدي) : انتبه جيدا أيها التجندي .

رابي : أمرك مسموع ومطاع أيها القائد العظيم .

الأرطوبون : اذهب إلى حارس باب الحصن وأبلغه أمري بأن يقتل هذا العربي الذي جاء معك عند خروجه من الباب . رابي : أنقتله أيها القائد ؟

الأرطوبون : أجل ، أفهمت ما قلته لك ؟ رابي : نعم فهمته وسأبلغه الأمر يا سيدي القائد . وسوف أشتبك معه أيضا . (يعود الأرطوبون إلى خيمته .)

عمرو بن العاص : (ما أظن الداهية إلا قد أمر بقتلي قبل أن أغادر الحصن ، ولا بد من حيلة أتخلص بها من شره (مخاطبا نفسه) . الأرطوبون (مازحا) لعلك لم تستوحش بوحدتك أيها العربي ؟

عمرو : نحن العرب أيها القائد لا نعرف الخوف ولا توحشنا الوحدة ، لنا إيماننا ، ولا عليك .

الأرطوبون : هل فكرت جيدا في الذي تحدثنا به قبل قليل لانهاء الحرب ؟

عمرو : أنا شخصا موافق على الاقتراح . الأرطوبون : إذن يمكننا أن نكتب العهد الآن ، أليس كذلك ؟

عمرو : هذا لو أن أمر الجيش كله لي ، ولكن وراء أي أمر الجيش ، ولا أستطيع البت بأمر دونه .

الأرطوبون : ولكنك أخبرتني أنك مفوض في أن تمضي ما تراه !!!

عمرو : أنا واحد من عشرة وجهنا الخليفة

الفصل الرابع — المشهد الأول —

(يخرج الارطوبون من المكان وينادى على الحارس) .

الارطوبون : أيها الحارس ، أين الجندي الذي أرسلناه الى باب الحصن ؟
الحارس : ذهب ليبلغ ما أمرته به .
الارطوبون : أفتنى بجنود ثلاثة .

الحارس : أيها الجنود اجيبوا القائد .
الارطوبون : اسمعوا جيداً ، اذهبوا الى باب الحصن وأبلغوا الحارسين أن لا يتعرضوا للعربى الذى أمرتهما بقتله ، هيا .
الجنود : السمع والطاعة لأمر القائد الارطوبون .

الارطوبون : (لنفسه) : ان قتل عشرة من خيرة القادة فى جيشهم خير من قتل واحد فقط وانه لصيد ثمين .

(يدخل الارطوبون الى مقره) : هذا كساء من الحرير الثمين هدية لأميركم .
عمرو : ليأذن لى القائد بالانصراف .
الارطوبون : رافقتك السلامة ، وتذكر أننا بانتظارك غدا مع صديقك .

عمرو : ان أنسى فانا أحرص منك على انتهاء هذا الامر وحسمه .
الارطوبون : أيها الحاجب رافق العربى هذا وحافظ على سلامته ، ولا تدعه حتى يخرج من باب الحصن .

(يصل عمرو والحاجب الى باب الحصن) .
الحاجب : افسحوا الطريق للرسول أيها الحراس ، وأنت يا ماريوس ، افتح باب الحصن .
ماريوس : أين الكتاب الذى يحملته من القائد ؟

عمرو : هو ذا ومختوم بخاتميه ؟
ماريوس : حسنا اذن ، تفضل واخرج ، وهذا سلاحك فحذه ، ولا تنتظر « فقد نجوت » .
عمرو : الحمد لله الذى خلصنى من شر الارطوبون ، هكذا فلتكن الخديعة ، وما الحرب الا الخدع .

فى المدينة مجلس شورى لأمير الجيش لا يقطع دوننا أمرا ولا يخالف لنا مشورة أبدا .
الارطوبون : ألا تنوب عنهم وأنت مبعوثهم اليها ؟ !!

عمرو : أخشى أن قطعت الامر دونهم أن يخالفونى فيما أمضيت .
الارطوبون : فنحن على هذا فى حاجة الى مشاورتهم .

عمرو : انه أمر لا بد منه اذا كنا نريد أن يتم اتفاقنا وأن ينفذ وألا يتعرض الاتفاق الى النقص .

الارطوبون : وما العمل الآن اذن ؟ !!
اذهب اليهم وائتنى فى القعدة بجلية الامر .
عمرو : أرى أن أحضرهم جميعا الى هنا اذا كان المفد فيجربى الاتفاق على مسمع منهم وموافقة .

الارطوبون : يحضرون هنا !! انه لامر معقول جدا ، (ولنفسه) : فكرة رائعة .

عمرو : المصلحة العامة تقتضى ذلك ولا يمكنهم مخالفة أمر الأمير الذى يروم انتهاء الحرب بسرعة ليستريح قليلا .
الارطوبون : ما أصوب الراى الذى تقول به أيها العربى .

عمرو : ولكنى أخشى أن لا يسمح لنا حراسكم بالدخول ، ونحن عشرة .
الارطوبون : الأمر هين فسابلغهم أوامرى بأن لا يمنعوكم من الدخول ساعة تحضرون .
عمرو : هل لى أن أطلب من القائــد الارطوبون اماره على الذى اتفقنا عليه ليصدقنى حجتى .

الارطوبون : ساكتب الى أميركم كتابا ، وسأبعث لكل واحد من أصحابك هدية تليق بهم وبمكانتهم .

عمرو : الآن أضمن لك أن يسير كل شىء بالطريق الطبيعى ، وستجج خطتنا .
الارطوبون : هذا ما نرجوه . ايك الكتاب المختوما بخاتم الارطوبون . وهذه الهدايا المعشرة .

الارطوبون : انتظر قليلا « فقد بقيت هدية الأمير ، سأتيك بها .

المشهد الثاني

الحارس : يا سيدى القائد ، ان المسلمين
يهاجموننا من جهات ثلاث .

الأرطوبون : ردوهم عنكم بالنبال وبالنار .
أحد القادة : لنخرج اليهم فلعل أمرا جديدا
قد حدث .

جندي آخر : أيها القائد لقد فتح جنود
المسلمين ثغرة فى الزاوية الجنوبية الغربية من
السطح .

الأرطوبون : وكيف حدث هذا ؟
الجندي : لا ندرى .

الأرطوبون : لم يبق إلا أن نخرج اليهم
فتقاتلهم فى ساحة المعركة .

(يخرج جنود حامية الروم الى خارج
القلعة) .

أحد الجنود : انظر أيها القائد الى هذا
المقاتل ، ليس هو الرسول العربى الذى جاعنا
بالأمس .

الأرطوبون : يا للداهية ، هذا هو صاحبنا
بالأمس ، انه كما قدرت قائد الجيش . لقد
خدعنى هذا الرجل . هذا أدهى الخلق جميعا .

(ويتلفت الى حارسه) أيها الحارس عد
الى الحصن سريعا ، وأحمل معك ما خف
وغلا ، واسبقنى على طريق مصر ، فهذا
القائد لا ينفع معه شيء ، والهرب من وجهه
أضمن للمسلمة ، هيا ولا تبطيء .

(يسرع عمرو الى معسكر جيشه)

عبد الله : حمدا لله على سلامتك
يا عمرو ، فقد خفنا عليك كثيرا .
عمرو : كاد الداهية أن يقتربنى لولا خدعتى
له .

فاستعدوا أيها القادة ، وهينوا سراياكم
للزحف على الحصن .

عبد الله : وكيف نهاجم الحصن ؟ ومن
أى جهاته نأتيه ؟

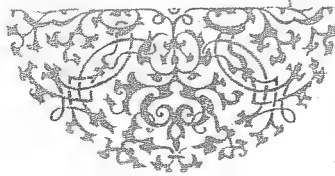
عمرو : اختر يا عبد الله ثغرة من الجيش
وتسللوا الى الزاوية الجنوبية الغربية . ثم
اعملوا فيها فؤوسكم حتى تحفروا فيها مدخلا .
أيها الحارس .

الحارس : لبيك أيها الأمير .
عمرو : لينادى المنادى يا معشر الجنود
ارحفوا للاقاة عدوكم .

(صيحات التكبير تنطلق من حناجر الجنود ،
بينما يتسلل عبد الله وثنته الى حيث أمرهم
عمرو) .

المشهد الثالث

فى مقر الأرطوبون ، الأرطوبون جالس كمادته
بين بعض من قادته يدخل الحارس .



الفتاوى

يسر المجلة ولجنة الفتوى
بالوزارة أن تتلقى أسئلة
القراء وتجيب عنها ..

الخطبة بغير العربية

السؤال :

ما يقول العلماء وفقهم الله تعالى في أمر نزل في عامة مسلمي العجم الذين لا يفهمون اللغة العربية فهل يجوز لهم خطبة الجمعة بلغتهم المفهومة لهم ليتمكنوا من الاستفادة من الوعظ والارشاد الأسبوعي في الجمعة الشريفة ؟ وهل كان الصحابة رضوان الله عليهم يخطبون باللغة العربية في البلاد الأعجمية التي فتحوها أو بلغه العجم كما يفهمون ؟
(عمر بن علي المليباري — مكة المكرمة)

الاجابة :

لعلماء المسلمين في هذه المسألة قولان :
القول الاول : ان الخطبة لا تصح بغير العربية ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب بها ، وكان أمراء المسلمين في الاقطار المفتوحة يخطبون بها . فان لم يحسنها أحد منهم لزمهم أن يتعلمها أحدهم . وان لم يمكن ذلك صلوا صلاة الظهر .

والقول الثاني : أنه لا مانع من أن تكون الخطبة بغير العربية ، لأن المقصود الوعظ وهو يحصل بكل اللغات .
والقولان عند الشافعية والحنفية .

والاولى للخطيب اذا كان المستمعون لا يفهمون العربية أن يأتي بأركان الخطبة بالعربية ، وذلك من حمد الله والصلاة والسلام على نبيه ، والأمر بالتقوى وتلاوة آيات من القرآن . ثم يكلمهم بعد ذلك باللغة التي يفهمونها ، لأن الله تعالى يريد أن تصل كلمته الى العالمين وتقوم حجته عليهم ولا يتم ذلك الا باللسان الذي يفهمونه ، كما قال الله عزوجل (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم) .

والولى من هذا أن يلقي الخطبة كاملة بالعربية على فقرات ، وكلما انتهى من فقرة منها ترجمها وهو على المنبر بلغة المستمعين .

وذلك لأن الله أنزل الكتاب عربيا ، على رسول عربي ، وجعل الدين حكما عربيا ، فينبغي أن يكون الظاهر في شئون الدين اللسان العربي ، وأظهر ما يكون ذلك في الخطبة على المنبر الذي يجتمع حوله المسلمون ، متشوقين الى الاستماع الى الآيات البينات المنزلة من ربهم على نبيهم الحبيب ، بنفس الطريقة التي كان يلقيها على صحابته رضوان الله عليهم أجمعين . والله أعلم .

هل يجوز شرعا لرجل فقير الحال أن يعطى زوجته حبوب منع الحمل ؟

الإجابة :

ورد في الصحيحين عن جابر رضي الله عنه انه قال : كنا نعزل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل ، وفي رواية لمسلم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا .

وورد أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم في العزل فقال له : (اعزل عنها ان شئت فمسيأتيها ما قدر لها) .

وفي غزوة بنى المصطلق سأل الصحابة رضي الله عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل : فقال : (لا عليكم أن لا تفعلوا فانما هو القدر) رواه مسلم .

وروى أحمد وأصحاب السنن ، انه ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم قول اليهود : ان العزل هو المؤدة الصغرى ، فقال عليه الصلاة والسلام : (كذبت يهود ، لو أراد الله أن يخلقه ما استطعت أن تصرفه) .

فهذه الأحاديث صحيحة وصريحة في أن العزل جائز ومأذون فيه شرعا ، ولا مانع يمنع منه سواء للفقير والغنى ، وللزوجة المريضة والصحيحة . وسواء كان القصد منه تقليل النسل ، أو عدم الحمل أصلا ، أو الإبقاء على نضارة الزوجة مدة أطول ، أو لأي سبب آخر .

وليس في ذلك مضادة لارادة الله ، فان الله اذا شاء فلا راد لمشيئته ، فلو أراد خلق الولد هيأ الأسباب من الشوق الى الزواج ، والى وجود الولد ، وغير ذلك مما يؤدي الى نفاذ ارادته سبحانه ، قطعاً ، وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى عندما قال : (لو أراد الله أن يخلقه ما استطعت أن تصرفه) .

وليس في ذلك أيضا عدم ثقة برزق الله ، ولا هدم للتوكل على الله ، فان الولد يحتاج الى رعاية وتربية وتاديب والى طلب للرزق وسعى فيه ، واجهاد للبدن فيها يحفظ الولد ويحوطه ويجمله وينشئه النشأة الصالحة ، وكل ذلك مجهودات لا بد لبدن الأب وعقله أن يؤديها . فالأب انما يريد بمنع النسل أو تقليله الاقتصاد في تلك المجهودات والاقتصار على ما يستطيع أن يقوم به . وكذلك الأم ، والتوكل على الله لا ينافي الأخذ بالأسباب التي خلقها الله ، فمن اتخذ سببا للكسب لا يقال انه غير متوكل ، ومن طلب العلاج والتداوى من مرضه لا يقال انه غير متوكل ، ومن نظم دخله وخرجه ومجهوداته وأعماله لا يقال انه غير متوكل على الله . وكذلك هنا : فمن نظم نسله وتحكم فيه بحسب ما يرى انه أصلح له لا يقال انه غير متوكل على الله .

ولذلك ورد العزل عن عشرة من الصحابة ، صح عن أربعة منهم على الأقل ، ونصت كتب المذاهب الأربعة المعتمدة عند أهل السنة على الاباحة الا أنهم اشترطوا تراضى الزوجين على العزل ، فلا يجوز العزل الا برضاها جميعا . لأنهما جميعا يشتركان في حق التمتع باللذة الكاملة التي يقطعها العزل أو

ينقصها ، وفى الرغبة فى الولد . وفى وجه للشانعية أن للرجل العزل ولو لم ترض المرأة . فالمسألة عند فقهاء المذاهب اذن مسألة حفظ حق كل من الزوجين فى كمال اللذة ، وليس فى جواز العزل من حيث هو ، فهذا أمر مفروغ منه محقق شرعاً .

ولكن مع هذا لا ينبغي أن يكون تحديد النسل سياسة عامة للأمة ، تتبناها الدولة وتسلك السبل المختلفة للوصول إليها ، وخاصة فى بلادنا الاسلامية التى تفتقر افتقاراً شديداً الى السكان . فالسكان فى البلاد العربية لا يزدون عن ستة ملايين مع أن مثل مساحتها اتسعت فى اوربا وامريكا الى اضعاف ما اتسعت له البلاد العربية من السكان . لكن الذى يجب أن تنصرف اليه اذهان المخططين والمفكرين فى البلاد الاسلامية هو تغيير الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية وغيرها ، والتى تحول بوضعها الراهن دون الانطلاقة الكبرى التى تهيب الفرصة لمئات أخرى من الملايين المسلمة القوية أن تظهر الى الوجود ، فى هذا العنق البشرى المهدم — الأرض — عاملة بارادة الله وناطقة بحقيقة الكون الأساسية — لا اله الا الله — والله أعلم .

طلب العلم

السؤال .

انا طالب اتابع دراستى فى التعليم (الدينى) بالمغرب وقد حصلت والحمد لله على الشهادة الثانوية فى هذه السنة . ولكن مشكلتى هى أن أبى كان يقف دائماً فى وجهى دون مواصلة التعليم ويحثنى على مزاوله التجارة . مع أن الاخ وعندى بالمادة .

فهل اذا خالفت أبى وتابعت دراستى يعد ذلك عصياناً للأب ؟
(الصالحى محمد بن الحسين) الدار البيضاء

الاجابة :

طلب العلم الدينى فرض على كل مسلم عربياً أو غير عربى ، لأن الله أنزل الكتاب ليدبروا آياته ، والأمى والجاهل لا يتمكن من التدبر لأنه تعوزه آلة ذلك وهى فهم أصول الكلام العربى وقواعده ، ويجهل كيف يفسر النبى صلى الله عليه وسلم كتاب ربه بقوله وعمله .

وبر الوالدين وطاعتهم واجبة ، خاصة اذا أمر الولد بتعلم ما ينفعه فى دينه ودنياه . فاذاً رأى الوالد أن من مصلحة الولد أن يتعلم التجارة ويتعامل بها لزم الولد طاعته .

ومن الخير لمن يتعلم العلم الدينى أن تكون له تجارة أو حرفة يعتمد عليها فى تحصيل قوته لئلا يكون معدم الكسب الا عن طريق ما يعلمه من العلم الدينى . لذلك نرى للأخ أن يستمر فى دراسته ويطيع والده فى ما يريد له من مزاوله التجارة ، فيجمع بين الخيرين ، ويجعل مزاوله التجارة بعد الانتهاء من الدراسة يومياً ، وفى أثناء العطلات الموسمية ، والله يهدى السبيل .

أجاب على هذه الأسئلة فضيلة الشيخ محمد الأثقر .

حديثان موضوعان

ورد في مجلة الاعتصام القاهرية العدد التاسع ربيع الأول سنة ١٣٩٠ هـ في باب تطوف ما يلي :

١ - روى عن عمر رضي الله عنه مرغوعا « ان آدم عليه السلام رأى اسم النبي صلى الله عليه وسلم مكتوبا على العرش وان الله قال لآدم لولا محمد ما خلقتك » فادعنى بحقه أغفر لك .

٢ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أيضا « أوحى الله الى عيسى - آمن به محمد و مرأته أن يؤمنوا به فلو لا محمد ما خلقت آدم ، ولا الجنة ولا النار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن » ثم هو يرجع هذه الأحاديث للحاكم والى مرجع آخر يسميه المقامات العلية .

فما مدى صحة هذه الأحاديث ؟ وهل هي صحيحة ؟ أم موضوعة وإذا كانت صحيحة فلم أنفرد بها الحاكم ولم يرد لها نص في صحيح البخارى او صحيح مسلم .

سعيد عثمان

ج ٢٠٤٠م

تفضل بالاجابة على هذه الرسالة فضيلة الشيخ محمد الأشقر :

هذان حديثان موضوعان ومعنى انهما موضوعان مكدوبان مختلفان منسوبان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم زورا ، ولم يقلهما . بين ذلك علماء الحديث ونقاده .

فقد روى هذين الحديثين الحاكم في المستدرک في الجزء الثانى الصفحة ٦١٥ من طبعة حيدر آباد ، و (المستدرک) ليس موضع ثقة عند علماء الحديث بل قد وجهوا اليه سهام اللوم والتجهيل ونعتوه بالتساهل في تصحيح الأحاديث ، وادعاء انها على شرط البخارى او شرط مسلم .

أما الحديث الأول منهما فقد قال عنه الذهبى في كتابه الذى تتبع فيه ما فى المستدرک قال - ليس هذا الحديث على شرط الشيخين بل هو حديث موضوع ، وعبد الرحمن (راويه وهو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم) واهى ضعيف جدا . وفى روايته عبد الله بن مسلم القهرى ولا يدرى من هو .

وأما الحديث الثانى فقد قال عنه الذهبى أظنه موضوعا على سعيد . ومما يدل على تهافت عمل الحاكم في المستدرک انه روى هذين الحديثين ثم روى بعدهما ما يلي : -

عن أنس بن مالك قال — كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ،
فاذا رجل في الوادي طوله أكثر من ٣٠٠ ذراع .. فأتيته فقال — قل لحمد
صلى الله عليه وسلم أخوك الياس يقرئك السلام فجاء النبي صلى الله
عليه وسلم فعانقه ، وأكل معه ، ونزلت عليهما مائدة من السماء عليهما خبز
وكرفس وجوت فأكلا وأطعماني .. ثم رأيت من نحو السماء على السحاب
قال الحاكم (٦١٧/٢) هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجه البخاري
ولا مسلم .

قال الذهبي (بل هذا حديث موضوع قبح الله من وضعه . وما كنت
أحسب ولا أجوز أن الجهل يبلغ بالحاكم الى أن يصحح هذا ، والذي
افتراه هو يزيد بن يزيد البلوي أو ابن سيار) انتهى كلام الذهبي .
وقال الشيخ أحمد محمد شاكر رحمه الله زعم بعضهم انه لم ير
في المستدرک حديثا على شرط .. الشيخين ، وهذا اسراف وغلو ، وبعضهم
اعتهد تصحيحه مطلقا وهو تساهل ، والحق ما قال ابن حجر ان الحاكم سود
كتابه لينقحه فأعجلته المنية عن ذلك .

أقول ان ابن حجر يعني ان الحاكم جرى على طريقة بعض المحدثين
انهم ، يجمعون ما يسمعون من سمين الحديث وغثه ، ثم اذا روهو ففتشوا عنه
وفيه فلم يرووا منه الا ما كان صحيحا . ويقولون في ذلك (اذا جمعت ففتش ،
ثم اذا رويت ففتش) الا ان الحاكم جمع ففتش ، ولكن لم يتيسر له ان يفتش
فيما كتب لأنه لم يرو كتابه لأحد وانما أخذ غالبه عنه بطريق الاجازة كما قال
ابن حجر ، والاجازة لا يخفى عدم ثقة العلماء بها كطريقة لنقل الاحاديث
وهذا من احسن ما اعتذر به عن الحاكم . وقيل انه اعترته غفلة في آخر
عمره ، دخل بسببها عليه احاديث لم يكن يرضاها .

أما الكتاب الآخر الذي ذكر السائل ان الحديثين وردا فيه وهو كتاب
(المقامات العلية) فاني لم أجده ولم اطلع عليه . ولا يبعد ان يكون حاكيا عن
مستدرک الحاكم فقط .

هذا وان النظر في الحديثين بعين فاحصة يظهر ما فيهما من العلل
الدفينة ، فان الله عز وجل ذكر قصة آدم في مواضع كثيرة في القرآن
وذكر توبته عليه مفصلة في سورة البقرة وسورة الاعراف وغير ذلك فبين
ان الله تاب عليه لأنه اعترف بخطيئته وندم وأظهر لربه حاجته وفقره الى
مغفرته (قال ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)
فلو كان الذي وقع ان آدم دعا الله عز وجل بمحمد صلى الله عليه وسلم لذكره
في القرآن فكيف يترك القرآن بيان هذا الأمر المهم ، ثم تتركه السنة النبوية
المشهورة أيضا وهل يجوز لعالم أن يأخذ بأمثال هذه الروايات المكذوبة ؟ ..

وهناك أمر آخر وهو انه ذكر في هذين الحديثين ان الله عز وجل
ما خلق آدم ولا خلق الجنة ولا النار لولا محمد صلى الله عليه وسلم فسبحان
الله رب العالمين قد أمر الله محمدا صلى الله عليه وسلم أن يقول (انما أنا
بشر مثلكم يوحي الي) فهو صلى الله عليه وسلم بشر كسائر البشر وانما
تميز بها أوحى الله اليه وبجهاده الذي كان سببا في اهتداء جمهور كبير من
البشر فالله خلق خلقه ليعبده ويطيعوه ولا يعصوه وخلق الجنة ثوابا لمن أطاعه ،
والنار لمن عصاه ، فالله عز وجل هو الذي خلق آدم وبنيه والجنة والنار وخلق كلا
من الثلاثة لأجل ان يطاع فلا يعصى . فهو الخالق وطاعته سبب الخلق وحكمته

بأقلام القراء

نظرة جديدة الى التبشير بالاسلام

كتب الأستاذ : محمود حنفى كساب تحت هذا العنوان يقول :

تعنى كلمة الاستعمار تحرك قطعان من البشر تتسم بالتقدم الى مكان غير مأهول ، أو مأهول بقصد نشر المدنية فيه ، ولكن الاستعمار كما نعرفه لايعنى أكثر من الاستخرا ب . . فمن الناحية الاقتصادية لا يفعل الاستعمار فى المكان الذى يسيطر عليه سوى أن ينزح ثروته ، وخاصة المواد الخام اللازمة لمصانعه ، ثم حين يجىء اليوم الذى يرحل فيه لا يترك فى البلد شيئا تستطيع الاعتماد عليه لبناء نفسها ، ذلك لأن المستعمر قد سلب كل شيء !

فجزيرة كالجزيرة البريطانية تعدادها أكثر من خمسين مليوناً ، لو أنها لم تنزح ثروات مستعمراتها لما استطاعت أن تصل الى دولة الرفاهية التى يعيش الشعب البريطانى فى كنفها ، ومثال الجزيرة البريطانية كثير من الدول مثل هولندا ، وبلجيكا ، والبرتغال . . فالمستعمرات كانت وسيلة رئيسية فى سبيل تكديس الثروات داخل هذه البلاد ، ومن ثم كان تقدمها فى المدنية والحضارة !!

ومن الناحية الثقافية يحاول الاستعمار جاهدا طمس كل ما يملكه الشعب المستعمر من حضارة ، وذلك عن طريق فرض لغته ، وثقافته ، وقيمه الفكرية ، وكلنا يذكر أن مصر قبل ثورة ١٩١٩م كان التعليم فيها باللغة الانجليزية ، ولكن الشعب استطاع ، وذلك عن طريق تمسكه بلغته ودينه وعروبه ، أن يعرب التعليم كله . . والجزائر ومحاوله فرنسا فرنستها حتى أنه مازال الى الآن وسيلة التخاطب فى الجزائر العربية هى اللغة الفرنسية . . بل ان كتابها المشهورين لا يزالون يكتبون باللغة الفرنسية . . وأمثلة كثيرة فى آسيا وأفريقيا تدل على أن الاستعمار يحاول أن يضع ركائز تضمن تبعية الشعب المستعمر له !!

ومن الناحية الدينية يحاول الاستعمار أن يجعل شعوب المستعمرات تدين بدينه . . ولقد كان أول انقضا ض استعمارى على الشرق هى الحملات الصليبية ، وكان رجال الدين المسيحى يحركون التعصب الدينى لدى أوروبا ، ويدفعون الجيوش للتحرك نحو الشرق لتتصير الوثنيين اتباع محمد !! والتاريخ يخبرنا عما فعله التعصبون فى الأندلس الاسلامية . . ومحاكم التفتيش وغيرها !

كل ذلك يطلعنا على أن الاستعمار ليس فقط نهب ثروات بمعنى قرصنة ، ولكن نهب كل ما تملكه الشعوب ماديا أو معنويا . . فحينما يحل الاستعمار ببلاد تتبعه على الفور بعثات التبشير فى صورة مدرسة أو كنيسة أو مستشفى . .

وأهمية التبشير بديانة المستعمر راجعة الى أن الدين عامل مهم فى الولاة للحاكم .. ومن هنا يدرك الاستعمار أهمية نشر ديانتة وذلك ليسهل عليه حكم الشعوب المغلوبة على أمرها .. لذا كانت أهمية البعثات التبشيرية .. وكان اهتمام المستعمر بتعظيمها !

والشعب المستعمر عادة يكون متخلفا ، وهو يحتاج الى التعليم ، ومن ثم يذهب طلاب العلم الى مدارس الاستعمار الذى يعلم فيها لغته الدخيلة ، وعن طريق اللغة يمكن ربط وجدان المتعلم بوجدان المستعمر ، وخطوة بخطوة يكون المشر قد استطاع أن يكتسب ثقة الطالب ، ومن ثم يلقنه الديانة عن طريق غير مباشر ، وذلك عن طريق الحكايات وغيرها مما هو مألوف فى التدريس !

وإذا مرض الانسان يذهب الى مستشفى المستعمر ، ويعالج بالطب الحديث فيشفى .. ويسأل : من نشكر على الشفاء العاجل ؟ .. فيجد من يقول له على الفور : اشكر المسيح .. ومن هو المسيح ؟ ! .. انه الهنا والهك .. شكرا للمسيح .. وهكذا .. وعادة يختار المبشرون من الأفراد الذين على درجة كبيرة من الثقافة ، والايمان ، وانكار الذات ، وتوفر لهم كافة الامكانيات وذلك حتى يأتوا بالمعجزات !

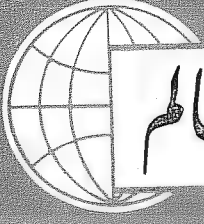
وعادة يكون المبشر عالما فى فقه اللغات ، أو مهندسا ، أو طبيا ، وذلك حتى يستطيع أن يفتن بأن المسيحية هى التى أتاحت له كل هذا التقدم ، وأن اعتناقها من شأنه أن يجعل المرء متدينا .. وتمويل البعثات التبشيرية لاحد له .. فهناك معونات الدولة ، وهناك تبرعات الهيئات الاحتكارية ، والمؤسسات الاقتصادية ، لأن مصلحة الاحتكاريين فى انتشار ديانتهم .. وذلك لترويج منتجاتهم لأن المسيح يقول : (احبوا أعداءكم) ، ومع ايماننا بالمسيح كرسول للسلام ، الا أن الاستعمار قد شوه رسالة المسيح فى آسيا وأفريقيا .. فليست رسالة المسيح نهب ثروات الشعوب ، وحبس حرياتها ، وانما رسالة المسيح أن يسود السلام والحب كافة العالم ! (ويل لك أيها المخرب) (اشعيا ٣٣) .

وخطورة التبشير فى البلاد التى يعيش شعوبها على الفطرة ، أى الشعوب التى لم تبلغها رسالة سماوية مثل قبائل افريقيا ، هى أنه ذيل للاحتكارات العالمية .

والسؤال الآن : وما هو موقف الاسلام من كل هذا ؟ . ويكون الرد بالسلب ! ذلك أن الاسلام مرت عليه فترة نام فيها نشاط دعائته ، وهذا يرجع الى أسباب عدة منها :

- الدعاة أنفسهم والبلاد التى أتوا منها .
- عدم الايمان بقضية الرسالة التى يضطلع بها الداعية .
- مستوى الدعاة الثقافى والحضارى .

اننا نريد الداعية المسلم مهندسا ، وطبيا ، وخبيرا زراعيا .. فهذا من شأنه أن يعلو بالاسلام .. فالاسلام هذا الدين الذى انتشر أمة العرب من وهدهتها منذ قرون .. فى مقدوره الآن أن ينتشر أمما كثيرة من وهدة السذل اننا نريد تخطيطا عربيا اسلاميا شاملا لمواجهة الحرب التبشيرية التى يشنها المبشرون فى آسيا وأفريقيا .. وهذا رهن بفهم المسلمين لرسالة الاسلام العالمية ، وقبل أن يفوت الاوان .



قالت صحف العالم

القرآن

هو كل شيء فى حياة المسلمين

نشرت مجلة (المجتمع) الكويتية الكلمة التالية التى وجهها معالى وزير الأوقاف والشئون الإسلامية للمسئولين عن مراكز تحفيظ القرآن التابعة لجمعية الإصلاح الاجتماعى أثناء زيارته لها :

القرآن هو كل شيء فى حياة المسلمين .. هو مبدأ وجودهم وعماد بقائهم ، وأساس سيادتهم ، ومن أجل هذا كانت المحافظة عليه محافظة على الكيان والمصير لهذه الأمة ، وكان التفريط فيه والغفلة عنه هدماً للأمة واذابة لشخصيتها . هذه حقيقة لا تقبل الجدل والمكابرة ، والقرآن الكريم بما اشتمل عليه من عقيدة صحيحة وتشريع كامل وآداب عالية . هو المنهج السماوى لتربية الشباب وتكوين الجيل المسلم ، وهو الواقى للجيل المعاصر من الانحرافات الضالة والغزو الفكرى المحموم ، واننا نهيب بشبابنا المأمول أن يعود الى رياض الكتاب العزيز ، يلتمسون فيه أسباب العزة والقوة ، وأن يسيروا على نهج سلفهم الصالح فى حفظه ومدارسه وتطبيقه فى محيط الفرد ، ومحيط الأسرة ، ومحيط الجماعة .

ومن توفيق الله لجمعية الإصلاح الاجتماعى انها أقامت ستة مراكز لتحفيظه فى العطلة الصيفية انتظم فيها عدد كبير من الطلبة وأقبلوا على حفظ القرآن الكريم وبعض العلوم الدينية والعربية ، وهى بادرة طيبة مباركة ، وخطوة ناجحة نرجو أن تتبعها خطوات ، وأن تتم العناية بالقرآن الكريم فى جميع المدارس والمعاهد .

وقد سعدت بزيارتي للجمعية ورؤية أبنائنا يقبلون على حفظ القرآن الكريم وترتيل آياته ..

كما سرنى عناية المسئولين عن الجمعية بهؤلاء الناشئة ، وتعليمهم بجانب القرآن الكريم بعض العلوم الدينية والشرعية المناسبة لهم ، وانا لنرجو أن تتضاعف هذه الجهود ، حتى يصبح للجمعية عشرات المراكز التى تغطى مناطق الكويت ، كما نرجو من أولياء الأمور أن يشجعوا أبناءهم على الانتظام فى هذه المراكز التى باركها الله سبحانه ، وهذا من فضل الله عز وجل الذى تعهد بحفظ كتابه الكريم : « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » .

الدين والشباب

ومن مقال تحت هذا العنوان نشرته مجلة (دعوة الحق) المغربية نقتطف الفقرات التالية :

لعل من أهم ما تجب الإشارة اليه أولاً أن مشكل الشباب على العموم ، هو اليوم مشكل عالى لا يختص بالشباب المسلم ولا يقتصر على موقفه من الدين ، فالثورة التى أضرمها الشباب الفرنسى ربيع سنة ١٩٦٨ وكادت تطيح بنظام الحكم فى فرنسا ، كان لها صدى فى جميع أنحاء العالم ، وتجاوب معها شباب أكثر من قطر غربى فضلاً عن بعض الأقطار الشرقية . والملاحظ أن

انبعاثها كان من الأوساط الجامعية والطلاب فى المعاهد العليا ، ثم عمت المراهقين من الشباب الذين كانوا يعربون بضراوة عن تمردهم وسخطهم وخرجهم على كل الأعراف والمواصفات الخلقية والاجتماعية . ومن المؤلف الآن فى كل البلاد رؤية الأفواج من الشباب الذين اتخذوا القنبل واسدال الشعور ، والهندام المثير شعاعا لهم ، أما جماعة (الهيبين) الذين تخطوا هذه المرحلة ، فانهم قد انغمسوا فى الفذارة الحسية والمعنوية ، وأقبلوا على تعاطى المخدرات ، وممارسة أنواع الانحراف ، متحدين أولياءهم ومجتمعهم ، ومعبرين بشذوذهم واستهتارهم عن احتقار كل المبادئ والقيم الإنسانية .

فنقطة الانطلاق عند شباب العصر فى تحركاته وسلوكه هى الرفض — كما رأينا — لكل المسلمات ، والتقاليد ، والآداب العامة التى وجدوا عليها آباءهم وبيئاتهم ، والتى هى أساس المدنية الحديثة ، لا للدين فقط كما هو حال غالب شبابنا .

ان الدين عند شباب العصر نزعة عدمية نشأ على رفضها مسبقا ، لأن أولياءه لم يكونوا يعتبرون الدين شيئا عمليا ، وقد نفضوا أيديهم منه لما كانوا شبابا فمهدوا بذلك لما يقوم به أبنائهم اليوم من رفض تام لكل ما هو طيب وصالح .

وهذا ما نخشاه على مستقبل شباب الاسلام ، فان الاحاد الذى ينتشر اليوم بين شبابنا سيكون مدرجة لوقوع المجتمع الاسلامى فى مآسى وانتكاسات الله أعلم بعواقبها . وذلك حينما تنشأ النابتة الجديدة فى أحضان هذا الشباب ولا يكون لها رادع من دين أو خلق يحجزها عن التردى فى حافرة الجاهلية الأولى .

الفارة الصهيونية

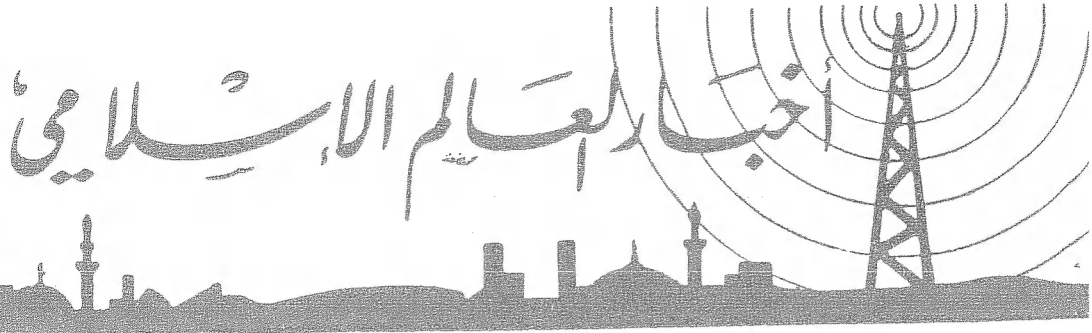
ونشرت مجلة (الفكر الاسلامى) البيروتية تحت هذا العنوان مقالا تقتطف منه ما يلى :

فى هذه الظروف التى يمر بها العالم الاسلامى والعربى ازاء العدوان الاسرائيلى ، والتى لم تسفر بعد عن ادراك كاف لمدى الأخطار والأهوال للصهيونية التى تحيط بالاسلام ودياره ومقدساته .. يجب أن يبحث علماء الاسلام ومفكروه فيها أدى الى هذه النظرة السلبية المحدودة ..

وفى ظنى أن السبب فى هذه النظرة يرجع الى عدم ادراك البعد الدينى للصهيونية وأنه أساس أبعادها السياسية والاقتصادية والاستعمارية الأخرى ، وأنه هو الذى يجعل اليهود يصرون ويندفعون الى فلسطين وما حولها لاسترداد أرض مقدساتهم الدينية والقومية ولتحقيق وعود الله لابراهيم عليه السلام ، ويجعلهم ينزعون أنفسهم ومصالحهم المادية من أوطان عاشوا فيها مئات السنين وصارت لهم فيها عزة وحرية وثروة ونفوذ وسيطرة لا يمكن الانخلاع منها والهجرة من أرضها الا تحت تأثير عقائد دينية استقرت فى أعماق النفس اليهودية وحكمتها وسيطرت على تصرفاتها منذ أن طردت من فلسطين .

وقد تكشف لكل بصير ، أن الصهيونية تفجر الحرب علينا وعلى الإنسانية باسم الدين والعنصرية وعقيدة (الشعب المختار) .

وزعماء الصهيونية أنفسهم يعلنون البعد الدينى لحركتهم ولا يخفونه .. فلماذا نتطوع نحن باخفائهم عن جماهيرنا وجنودنا الذين يقع عليهم أعباء مقاومته ودفعه .. ؟



الكويت :

- يقضى حضرة صاحب السمو أمير البلاد معظم فترة من الوقت في ربوع لبنان للراحة والاستجمام .
- أعرب رئيس مجلس الوزراء بالنيابة ووزير الدفاع والداخلية عن أمله في أن يجنب الله الأمة العربية خطر الانقسام وأن يلمها القدرة على استرداد مكانتها وعزتها .
- صرح معالي وزير الخارجية بأن الكويت ستستمر في دعم الدول المتضررة بالعدوان ، وأنها لن تسحب قواتها من قناة السويس ، وأن المعركة لم تنته بعد .
- رأس معالي وزير الخارجية وفد الكويت الى اجتماعات دورة الجمعية العامة للأمم المتحدة .
- ستنشأ وكالة رسمية للأنباء تغطي الأخبار في العالم من خلال مكاتب ومراسلين لها .
- قدمت الكويت خمس منح دراسية لكل من تونس والمغرب والسودان للاشتراك في الدراسات التي يقوم بها معهد الكويت للتخطيط الاقتصادي .
- تم التوقيع على اتفاق ثقافي بين الكويت والأردن يهدف الى تنمية العلاقات الثقافية والإعلامية وتبادل البرامج الإذاعية والتلفزيونية بين البلدين .
- أعلنت نتيجة امتحان الدور الثاني للنقل والشهادة في معهد الإمامة والخطابة التابع لوزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية .
- ذكرت مصادر مطلعة ان الجهات المختصة تدرس برنامج مساعدات تربوية وعلمية مع إمارات الخليج .

القاهرة :

- توقف إطلاق النار بين مصر والأردن من جانب وإسرائيل من جانب آخر لمدة ٩٠ يوما ابتداء من منتصف ليلة ٩/٨ وكلف وسيط الأمم المتحدة بوضع قرار مجلس الأمن موضع التنفيذ .
- أكد وزير الإرشاد بأن مصر لا تفكر في عقد صلح مع إسرائيل وأنه لن يكون هناك أي مفاوضات طالما أنها تحتل أراضى عربية .
- أوصت اللجنة المركزية للاتحاد الاشتراكي العربي بإصدار سندات للجهاد لتمويل الأعباء التي تستلزمها المعركة .
- تعقد جامعة الدول العربية دورتها (٥٤) لمجلس الجامعة يوم ١٢ سبتمبر الحالي .
- تم تحويل قسط الدعم السعودي وقدره عشرة ملايين ومائتان وأثنان وسبعون جنيها استرلينيا .

السعودية :

- اعترفت المملكة العربية السعودية بجمهورية اليمن ، وتبادلت الدولتان التمثيل الدبلوماسي .
- صرح نائب وزير الدفاع والطيران بأنه سيفتح قريبا مصنع للأسلحة الحديثة في المملكة .
- أصبح ميناء ينبع مستعدا لاستقبال البواخر الكبيرة بعد الفراغ من الإصلاحات التي تمت فيه .

بغداد :

● صرح مصدر مسئول بأن العراق يرفض أية ادعاءات أجنبية في الخليج العربي وطالب بضرورة انسحاب القوات البريطانية وتصفية القواعد الاستعمارية فيه .

بيروت :

● يواصل العدو الاسرائيلي عدوانه على الاراضى اللبنانية ، وتقوم القوات اللبنانية بالرد على العدو .

صنعاء :

● صرح رئيس مجلس الوزراء بأن المجلس الوطنى يضع الآن الخطوط العريضة لدستور جديد مستقى من الشريعة الاسلامية .

عمان :

● صرح وزير الخارجية بأنه اذا لم تنسحب اسرائيل من الاراضى المحتلة فانها ستحول بذلك دون أى تسوية ممكنة .

● ازدادت هجمات الفدائيين على المستعمرات الاسرائيلية بعد قرار وقف اطلاق النار .

الخرطوم :

● قال رئيس مجلس قيادة الثورة السودانى : ان القوات العربية مصممة على الاستمرار فى الكفاح لتحرير اراضيها .

● صرح مسئول بان الصهيونية كانت وراء حركة التمرد التى وقعت مؤخرا فى البلاد .

طرابلس :

● تم ترحيل الايطاليين الذين قرر مجلس قيادة الثورة استرداد ممتلكاتهم فى ليبيا .

تونس :

● صرح وزير الخارجية بان وقف اطلاق النار سيساعد المبعوث الخاص للامم المتحدة على أداء مهمته فى الشرق الاوسط : ولن ينجح السلام الا اذا أخذت مسألة الفلسطينيين بعين الاعتبار

الجزائر :

● ينتظر أن يرأس الرئيس الجزائرى هوارى بومدين الوفد الذى يمثل الجزائر فى مؤتمر القمة الافريقى الذى يعقد فى هذا الشهر .

● وقعت الجزائر وموريتانيا اتفاقيات اقتصادية وفنية وثقافية وشكلت لجنة من البلدين لوضع هذه الاتفاقيات موضع التنفيذ .

اندونيسيا :

● تعقد المسابقة الثالثة لتلاوة القرآن الكريم فى عاصمة مقاطعات كلمنتان الجنوبية فى أكتوبر القادم .

● ظهر فى المكتبات كتاب يحمل الأفكار اللاحادية وقد طلبت سكرتارية الحزب الاسلامى منع تداول هذا الكتاب .

كوالالامبور :

● صرح مصدر مسئول بأن الأمير تنكو عبد الرحمن يرى دعوة وزراء خارجية الدول الاسلامية الى عقد اجتماع فى أقرب وقت لحل الخلافات بين الدول العربية .

أثينا :

● أطلقت الحكومة اليونانية سراح الفدائيين السبعة المسجونين لاختطافهم طائرة بوينج يونانية .

« الى راغبى الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك فى المجلة ، ورغبة منا فى تسهيل الامر عليهم ، وتناديا لضياع المجلة فى البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين فى الاشتراك ان يتعاملوا رأسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين :

القاهرة : شركة توزيع الاخبار — ٧ شارع الصحافة .

مكة المكرمة : مكتبة الثقافة للصحافة .

المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء — السيد محمد زين العابدين ضياء .

الرياض : مكتبة مكة — شارع الملك عبد العزيز .

الطائف : مكتبة الثقافة للصحافة .

جدة : الدار السعودية للنشر — ص.ب (٢٠٤٣)

الخبر : مكتبة النجاح الثقافية — السيد محمد سعيد بابيضان .

بغداد : المؤسسة العامة للصحافة والنشر .

البحرين : المكتبة الوطنية وفروعها — المنامة — السيد فاروق ابراهيم عبيد

قطر : السيد عبد الله حسين نعمة

عدن : وكالة الاهرام التجارية — السيد محمد قائد محمد .

حضر موت : مكتبة الشعب — ص.ب (٢٨) المكلا .

دبي : مكتبة دار الحياة ص.ب ١٨٨٤ .

مسقط : المكتبة الحديثة / يوسف فاضل .

صنعاء : مكتبة المنار الاسلامية — السيد عاصم ثابت .

عمان والقدس : وكالة التوزيع الاردنية — السيد رجا العيسى .

دمشق : الشركة العامة للمطبوعات ص.ب ٢٣٦٦

تونس : الشركة العربية للتوزيع — بيروت .

بيروت : الشركة العربية للتوزيع — بيروت — ص.ب (٤٢٢٨) .

الخرطوم : الدار السودانية للطباعة والنشر والتوزيع ص.ب (٢٤٧٣) .

مراكش : الدار البيضاء — مكتبة الوحدة الوطنية — السيد أحمد عيسى .

ليبيا : طرابلس الغرب — ص.ب (١٣٢) — السيد محمد بشير الفرجاني

بنغازى : مكتبة الوحدة الوطنية — ص.ب (٢٨٠) — السيد الشعالى الخراز

الكويت : مكتب منار للتوزيع (٢١) شارع فهد السالم ص.ب (١٥٧١)

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الاعداد السابقة من المجلة

اقرا في هذا العدد

- حديث الشهر مدير ادارة الدعوة والارشاد ... ٤
- من هدى السنة (هذا بصائر من ربكم) للدكتور على عبد المقم عبد الحميد ... ٨
- صفحة للمجاهدين (وامتصماه) ١٢
- الدين والدولة في اسرائيل للدكتور محمد البهي ... ١٤
- الاسراء والمعراج للدكتور عبد الحليم محمود ... ٢٨
- عامل الوقت مع العرب ضد اسرائيل للواء الركن محمود شيت خطاب ... ٤٠
- الحقوق المزعومة لليهود في فلسطين لفصلية الشيخ عبد الحميد السائح ... ٥١
- التربية الدينية اولا لفصلية الشيخ محمد الغزالي ... ٥٦
- النشاط الصهيوني في الولايات المتحدة لمطلع كبير ٦١
- تجار الحروب للاستاذ عبد الله التل ... ٦٧
- مع الاسراء (قصيدة) للاستاذ محمود سلطان ... ٧٤
- الفكر الاسلامي للاستاذ فاروق منصور ... ٧٧
- مكتبة الجلة اعداد : الاستاذ عبد الستار فيض ... ٨٢
- ابن باديس والانسان العربي للاستاذ عبد الحليم عويس ... ٨٣
- مائدة القارئ اعداد : ابي نزار ... ٨٨
- ركن الموسوعة تحريره ادارة الموسوعة ... ٩٠
- اجنادين (مسرحية) للاستاذ احمد محمد السفاريني ... ٩٤
- الفتاوى التحرير ... ١٠٤
- بريد الوعي التحرير ... ١٠٧
- باقلام القراء التحرير ... ١٠٩
- قالت الصحف التحرير ... ١١١
- الاخبار التحرير ... ١١٢